

КНИГА ПРОРОКА МАЛАХІИ.

ВВЕДЕНІЕ.

Писатель книги.

Кто былъ писателемъ книги, извѣстной подъ именемъ книги Малахія? На этотъ вопросъ изслѣдователи книги отвѣчаютъ различно. Нѣкоторые полагали, что имя *Малахія* — не собственное имя писателя, а нарицательное. Основаніе къ этому давало самое значеніе слова *Малахія*: „вѣстникъ или посланникъ Іеговы“. Такихъ вѣстниковъ Іеговы было много. Какой же изъ нихъ здѣсь выступаетъ? Одни толкователи думали, что здѣсь имѣется въ виду *Ангель Божій*, который явился въ видѣ пророка-обличителя и рѣчи котораго были тутъ же вскорѣ къмъ либо записаны. Другіе видѣли здѣсь обозначеніе какого либо изъ выдающихся *дѣятелей Іудейскихъ* послѣ плѣна вавилонскаго—Ездры, Іисуса первосвященника и др. Даже 70 толковниковъ принимали, очевидно, это имя за нарицательное: они поставили въ 1-мъ стихѣ книги вмѣсто выраженія „Малахія“ выраженіе „Ангела Его“. Но всѣ такія предположенія не могутъ быть признаны основательными. Во-первыхъ, преданіе іудейской Церкви стоитъ скорѣе на сторонѣ того мнѣнія, что *Малахія* было собственнымъ именемъ послѣдняго пророка-писателя. Такъ Талмудъ высказываетъ такую мысль, причемъ называетъ пророка Малахію членомъ великой синагоги. Блаж. Іеронимъ свидѣтельствуетъ также, что въ переводахъ Акилы, Θεодотіона и Симмаха стояло собственное имя *пророка Малахіи*. Наконецъ, толковники православной Церкви—древніе и новыя—признаютъ, что книга Малахії написана, дѣйствительно, пророкомъ, носившимъ такое имя, какъ имя собственное, и православная Церковь празднуетъ память этого пророка 3-го января. Точно также и большинство современныхъ иностранныхъ толкователей признаютъ имя *Малахія* собственнымъ именемъ писателя книги Малахії. Да и странно въ самомъ дѣлѣ, если бы въ составѣ пророческихъ книгъ лишь одна только книга была украшена столь неопредѣленнымъ обозначеніемъ лица ее написавшаго „вѣстникъ Іеговы“. Что же касается до предполагаемыхъ лицъ, которыя скрыли, будто бы, себя подъ именемъ „Вѣстника Божія“ — Ездры, Іисуса первосвященника и др., то все, что извѣстно изъ исторіи объ этихъ лицахъ, не даетъ рѣшительно никакихъ основаній къ тому, чтобы кого-либо изъ

нихъ признать писателемъ книги Малахіи. (См. подробнѣе объ этомъ въ диссертациі г. Тихомирова, гл. I).

Что касается личности и положенія пророка въ іудейскомъ народѣ, то объ этомъ нельзя сказать ничего опредѣленнаго. Существуютъ только преданія, болѣе или менѣе стоящія въ зависимости отъ одного и того же сказанія, помѣщеннаго въ сочиненіи, носящемъ заглавіе: „о жизни и смерти пророковъ“. Это сочиненіе, по всей вѣроятности, составлено было на еврейскомъ языкѣ. Отсюда, конечно, почерпнулъ свои свѣдѣнія о Малахіи Епифаній Кипрскій, а у него заимствовалъ ихъ нашъ составитель житій святыхъ, св. Димитрій Ростовскій. По этимъ сказаніямъ, Малахія родился въ Софѣ, отъ племени Завулонова. Имя свое „ангель“ онъ получилъ отъ народа за свою необыкновенную красоту и ангельскую чистоту, а также и потому, что много разъ бесѣдовалъ съ Ангеломъ. Скончался Малахія въ молодыхъ лѣтахъ. Нѣкоторые изъ толкователей полагаютъ, что Малахія происходилъ изъ священническаго рода, такъ какъ онъ весьма интересуется современнымъ ему положеніемъ священства и богослуженія. Но это предположеніе не имѣетъ для себя достаточныхъ основаній, такъ какъ, напр., интересоваться положеніемъ священства и богослуженія могъ и всякій добрый израильтянинъ.

Время жизни пророка Малахіи.

Большинство толкователей согласно говорятъ, что пророкъ Малахія жилъ послѣ плѣна вавилонскаго и нѣсколько времени спустя послѣ пророковъ Аггея и Захаріи. Храмъ уже былъ построенъ, жертвоприношенія были въ полномъ ходу, хотя первоначальная ревность къ этому дѣлу благочестія уже достаточно охладѣла (Мал. I, 6 и сл. II, 1 и сл. III, 1, 10). Нравственные недостатки народа еврейскаго теперь уже не тѣ, какіе составляли предмета обличеній Аггея и Захаріи, а скорѣе приближаются къ тѣмъ, какіе существовали во дни Ездры и Нееміи. Всего болѣе сходства эти недостатки имѣютъ съ тѣми, какіе обличаются въ XIII-й гл. книги Нееміи. Такъ, Малахія (II, 11) осуждаетъ обычай жениться на язычникахъ (ср. Неем. XIII, 23 и сл.), упрекаетъ евреевъ за скупость въ принесеніи жертвъ (I, 7 и сл.) и десятинъ (III, 10), какъ отчасти дѣлаетъ это и Неемія (XIII, 10 и сл.). Во дни Ездры, когда само правительство участвовало въ содержаніи храма (Ездр. VI, 9 и сл. VII. 20 и сл.), едва ли было мѣсто для такихъ сѣтованій по поводу скудости приношеній, какія (сѣтованія) содержатся въ рѣчахъ Малахіи. Точно также нельзя допустить, чтобы и во время пребыванія Нееміи въ Іерусалимѣ были возможны случаи, о какихъ сообщаетъ Малахія (I, 8). По всей вѣроятности, во время произнесенія рѣчей Малахіею Неемія былъ въ отсутствіи. Объ удаленіи своемъ изъ Іерусалима, которое имѣло мѣсто на 12-мъ году служенія Нееміи въ должности правителя, т. е. въ 433-мъ году, со-

общаетъ самъ Неемія (Нем. XIII, 6). Онъ говоритъ и о тѣхъ безпорядкахъ, какіе утвердились въ его отсутствіе среди возвратившихся изъ плѣна іудеевъ и какіе онъ устранилъ по своемъ возвращеніи въ Іерусалимъ. Въ виду этого едва ли возможно допустить, чтобы Малахія могъ найти такіе же безпорядки вскорѣ по возвращеніи Нееміи въ Іерусалимъ и въ это время говорилъ бы свои обличенія. Всего вѣроятнѣе, что эти обличенія были высказаны именно *во время отсутствія Нееміи* изъ Іерусалима. Отсюда несомнѣнно, что дѣятельность пророка Малахіи падаетъ на эпоху Ездры и Нееміи, т. е. на пятое столѣтіе до Р. Хр.

Содержаніе книги.

Общая мысль рѣчей пророка Малахіи—это протестъ противъ небрежности въ дѣлѣ богослуженія и, вообще, противъ нарушенія теократическихъ обычаевъ въ народѣ израильскомъ. Въ особенности, сильно обличаетъ Малахія за отсутствіе страха Божія священниковъ и тѣхъ израильтянъ, которые легкомысленно расторгали свои брачные союзы съ законными супругами. Но своею обличительною проповѣдью пророкъ Малахія хочетъ не только содѣйствовать возстановленію нравственности въ народѣ и обычаевъ истинной теократіи: главною его цѣлію было приготовить народъ къ пришествію Господа. Многіе нетерпѣливые евреи уже начали сомнѣваться въ томъ, придетъ ли обѣтованный прежними пророками Мессія какъ Судія грѣшныхъ и Благодѣтель для праведниковъ. Пр. Малахія возвѣщаетъ, что Господь придетъ скоро, что онъ выступитъ какъ Судія для всѣхъ вообще людей и, значитъ, въ томъ числѣ и для іудеевъ. Но такъ какъ и священники и простые іудеи не смогли бы выдержать того огненного испытанія, какому Господь подвергнетъ при пришествіи Своемъ всѣхъ, если бы по Своему снисхожденію къ избранному народу Онъ не послалъ ему новаго Ілію, который долженъ обратить Израиля на путь спасенія.

Это содержаніе книги въ еврейской Библіи умѣщено въ три главы, какому дѣленію слѣдуютъ и протестантскія изданія Библіи. Въ переводѣ же LXX-ти, Вульгатѣ, славянскомъ и русскомъ, книга Малахіи раздѣлена на четыре главы, такъ что третья глава еврейской Библіи раздѣляется на двѣ: первый стихъ четвертой главы у насъ есть 19-й стихъ третьей главы въ еврейской Библіи.

Характеристическія черты книги Малахіи.

Книга пророка Малахіи, съ внѣшней стороны, имѣетъ ту особенность, что въ ней вмѣсто древняго поэтически-риторическаго способа изложенія мыслей появляется, по преимуществу, діалектическое изложеніе. Пророкъ, обыкновенно, предпосылаетъ общее положеніе, а потомъ выставляетъ противоположную мысль, которая и даетъ ему поводъ обстоятельно разяснить и обосновать выставленное имъ самимъ

положеніе, (См. I, 2 и сл. 6 и сл. III, 8 и сл. 13 и сл.). Это придает особую живость рѣчи пророка и объясняется, можетъ быть, тѣмъ, что въ послѣднѣе время вскорѣ появилось въ іудействѣ такъ называемое „совопросничество“. Малахія пишетъ прозою — изрѣдка только встрѣчаются стихи. Языкъ у него почти совершенно чистый. иногда только нѣсколько окрашенный арамеизмами. Послѣднее можно объяснить тѣмъ, что евреи послѣ плѣна подчинились въ отношеніе языка вліянію палестинскихъ (западныхъ) арамеевъ, жившихъ въ со-сѣдствѣ съ довольно малочисленной іерусалимской колоніей. Притомъ этотъ западно-арамейскій языкъ былъ официальнымъ языкомъ западной половины персидскаго царства (стр. 111).

Что касается міровоззрѣнія пророка Малахія, какъ оно отражается въ его книгѣ, то онъ, какъ и два другіе послѣдніе пророка Аггей и Захарія, придаетъ первостепенное значеніе въ жизни избраннаго народа вновь построенному Іерусалимскому храму. Все благополучіе народа зиждется, по его убѣжденію, на почтеніи къ храму и благоговѣйномъ совершеніи въ немъ богослуженія. Сообразно съ этимъ онъ предъявляетъ самыя строгія требованія къ іудейскому священству. Но за то Малахія смотритъ на язычниковъ совсѣмъ иначе, чѣмъ оба другія послѣдніе пророка. Онъ ненавидитъ только Идумеевъ, этихъ закоренѣлыхъ враговъ народа іудейскаго, а прочимъ языческимъ народамъ предвѣщаетъ принятіе въ царство Божіе (I, 11) и, тогда какъ Аггей и Захарія изображали день Господень, какъ уничтоженіе всей языческой силы (Агг. II, 5 и сл. Зах. I, 15), Малахія говоритъ только объ этомъ судѣ, что онъ коснется народа іудейскаго (III, 13 и сл.). Обращаетъ также на себя вниманіе та симпатія какою Малахія чувствуетъ ко всѣмъ слабымъ и обиженнымъ, въ особенности же къ отверженнымъ женамъ. Онъ — ярый врагъ развода (II, 16). Наконецъ Малахія предвѣщаетъ, что Богъ придетъ въ свой храмъ внезапно и здѣсь произведетъ свой судъ надъ іудеями, причемъ Ему будетъ предшествовать предтеча или Ангелъ (III, 1).

Каноническое достоинство книги Малахія.

Книга Малахія несомнѣнно была внесена въ канонъ священныхъ книгъ тогда, когда этотъ канонъ получилъ свое завершеніе. т. е. въ концѣ дѣятельности Нееміи. Въ этомъ убѣждаетъ насъ, наприм., то обстоятельство, что къ 3-му вѣку до Р. Хр. уже существовалъ сборникъ 12-ти пророковъ (см. Сир., XLIX, 12). Сирахъ, очевидно, и цитируетъ книгу Малахія, когда говоритъ о пророкѣ Іліи (XLVIII, 10 ср. Мал. IV. 6). Въ Новомъ Завѣтѣ книга пророка цитируется неоднократно, какъ книга пророческая и богодухновенная, всѣмъ извѣстная и признанная за каноническую (Матѣ, XI, 10; Марк. I, 2; Лук. II, 17; Рим. IX, 13).

Толкованія на книгу Малахіи.

Изъ святоотеческихъ толкованій на книгу пр. Малахіи извѣстны толкованія Ефрема Сирина, Иеронима, Кирилла Александрійскаго, Θεодорита (всѣ переведены на русскій языкъ). Русскія толкованія принадлежатъ еп. Палладію, Смирнову И. К. (епископъ Іоаннъ), Грецову А. (Книга пр. Малахіи. Опытъ критико-экзегетическаго изслѣдованія. М. 1889 г.) и профессору П. Тихомирову (Пророкъ Малахіа. Изслѣдованіе. Свято-Троицкая Сергіева Лавра. 1903 г., стр. 596).— Истолкованія на иностранныхъ языкахъ указаны въ книгѣ проф. Тихомирова. Къ указаннымъ тамъ книгамъ нужно прибавить еще книгу Моора (о пророкѣ Малахіи 1903 г. на лат. яз.) и третье вновь обработанное изданіе толкованія Орелли). „Малые пророки“ 1908 г. на нѣм. яз. (Вводныя свѣдѣнія въ книгѣ далъ въ недавнее время проф. П. Юнгеровъ). Частное историко-критическое введеніе въ священныя книги В. З., вып. 2-й, 1907 г.



КНИГА ПРОРОКА МАЛАХІИ.

ГЛАВА 1-я.

1. Пророческое слово Господа къ Израилю чрезъ Малахію.	брать ли Исаѣ Іакову? говорить Господь; и однакоже я возлюбилъ Іакова,
2. Я возлюбилъ васъ, говоритъ Господь. А вы говорите: „въ чемъ явилъ Ты любовь къ намъ?“ — Не	

3. а Исава возненавидѣлъ и пре-

I.

Рѣчь первая: жалоба на непочтеніе къ Іеговѣ.—1—5. Особое расположеніе Іеговы къ Израилю.—6—14. Непочтеніе къ Іеговѣ, обнаруживаемое священниками и народомъ.

1—5. Пророкъ хочетъ прежде всего пробудить въ Израильтянахъ сознаніе того, какъ много они обязаны милости къ нимъ Божіей. Для этого онъ указываетъ на то, что Богъ возлюбилъ еще родоначальника Израильскаго народа, Іакова, предпочтительно предъ братомъ его, Исавомъ, и продолжаетъ теперь такъ же относиться съ особенною любовію къ потомкамъ Іакова, не давая подняться потомкамъ Исава.

1. *Пророческое слово.* Стоящее здѣсь еврейское слово *massâ* обозначаетъ *бремя, тяжесть* (ср. напр. Ис. XIII, 1). До временъ пророка Іереми такое названіе пророческой рѣчи прилагалось только къ рѣчамъ, обращеннымъ на иноземные народы, а послѣ Іереми стало прилагаться и къ тѣмъ рѣчамъ, какія обращены къ іудеямъ. Этимъ названіемъ обозначается грозный характеръ слѣдующаго далѣе пророчества. Въ самомъ дѣлѣ, Малахія строго обличаетъ грѣшныхъ евреевъ и предсказываетъ имъ наказаніе отъ Бога (гл. II, ст. 3; гл. III, 5).—*Къ Израилю.* Пророчество Малахія направлено къ возвратившимся изъ плѣна подданнымъ іудейскаго царства, но онъ называетъ ихъ именемъ „Израиля“, потому что такъ называли себя послѣплѣнные іудеи какъ единственные представители всего израильскаго народа (подданные израильскаго царства не вернулись въ Палестину).—*Чрезъ Малахію*, т. е. при посредствѣ Малахіи.

2. Пророкъ возвѣщаетъ, что Богъ всегда любилъ и продолжаетъ любить Израиля. Это является положеніемъ, которое нуждается конечно въ доказательствѣ. Последнее и дается далѣе какъ отвѣтъ на предполагаемое возраженіе противъ выставленнаго только что положенія. Малахія именно указываетъ на брата Іакова-Исана, который вовсе не испыталъ со стороны Бога того расположенія, какого удостоился Іаковъ.—Имена *Іаковъ* и *Исаѣ* здѣсь, очевидно, обозначаютъ двухъ сыновъ Исаака, о которыхъ въ книгѣ Бытія дано извѣстное пророчество (см. Быт. XXV, 23).

3. Здѣсь рѣчь идетъ уже не объ Исаѣ какъ родоначальникѣ Идумеевъ, а о происшедшемъ отъ Исава *народѣ* Идумейскомъ. Господь *возненавидѣлъ* народъ Идумейскій. Выраженіе это представляетъ собою антропоматизмъ, который употребилъ Малахія для того чтобы убѣдить слушателей своихъ—евреевъ въ томъ, что ихъ-то Богъ дѣйствительно любитъ. Въ самомъ дѣлѣ, любя евреевъ, нельзя было въ тоже время не

далъ горы его опустошенію, и владѣнія его—шакаламъ пустыни.

4. Если Едомъ скажетъ: мы раззорены, но мы возстановимъ разрушенное, то Господь Саваоѣ говоритъ: они построятъ, а я разрушу. и прозовутъ ихъ областю нечестивою, народомъ, на, который Господь прогнѣвался навсегда.

5. И увидятъ это глаза ваши. и вы скажете: возвеличился Господь надъ предѣлами Израиля!

6. Сынъ чтить отца и рабъ—господина своего; если Я—отецъ, то гдѣ почтеніе ко Мнѣ? и если Я—Господь, то гдѣ благоговѣніе предо Мною? говорить Господь Саваоѣ вамъ, священники, безславяшіе имя Мое. Вы говорите: чѣмъ мы безславимъ имя Твое?

7. Вы приносите на жертвенникъ Мой нечистый хлѣбъ, а говорите: чѣмъ мы безславимъ Тебя?—тѣмъ,

ненавидѣть идумеевъ, которые всегда старались причинить евреямъ всякое зло. Ненависть Бога къ Эдому обозначаетъ непрестанный гнѣвъ Божій противъ этого народа, который также продолжалъ не переставая дѣлать всякое зло набранному Богомъ народу еврейскому.—*Предалъ горы его опустошенію.* Горы были мѣстомъ жительства идумеевъ (ср. Авд. ст. 3). *Опустошить горы*—значитъ поэтому разрушать всѣ жилища идумеевъ.—*Шакаламъ пустыни*—см. Ис. XXXIV, 13. *Тихомировъ* переводитъ это мѣсто такъ: „владѣнія его (сдѣлалъ) степнымъ пастбищемъ“.—Какое опустошеніе Идумеи здѣсь разумѣетъ пророкъ—сказать навѣрное нельзя. Естественнѣе всего предположеніе, что онъ намекаетъ здѣсь на опустошенія, причиненныя Идумеѣ персидскими царями—Даріемъ Гистаспомъ, Ксерксомъ и Артаксерксомъ, которые во время походовъ своихъ на Египетъ не могли миновать Идумеи и естественно подвергали ее каждый разъ опустошенію, тогда какъ къ евреямъ эти цари были вообще милостивы.

4—5. Не только изъ прошедшаго разрушенія Идумеи усматривается ненависть Іеговы къ Эдому но и вся послѣдующая исторія Эдома—исторія попытокъ подняться снова въ качествѣ самостоятельнаго государства—докажетъ ясно, насколько рѣшительно грозное опредѣленіе Іеговы объ этомъ ненавистномъ народѣ. При этомъ пророкъ говорить, что эта ненависть вызвана въ Богѣ нечестіемъ идумеевъ. Ихъ нечестіе будетъ ясно всѣмъ (*прозовутъ ихъ...*).—Пророчество это исполнилось окончательно при іудейскомъ правителѣ Іоаннѣ Гирканѣ, который поразили иудеи и заставилъ ихъ принять обрѣзаніе (около 130 г. до Р. Х.).—*Возвеличился Господь..* т. е. великъ Богъ земли Израильской.

6—14. Иудеи, вмѣсто того чтобы за такую любовь къ нимъ Іеговы воздавать Ему подобающее почтеніе, оскорбляютъ Его. Священники позволяютъ приносить въ жертву слѣпыхъ и хромыхъ животныхъ, нечистый хлѣбъ. Пророкъ за это возмѣщаетъ священникамъ гнѣвъ Божій и предсказываетъ отнятіе у нихъ исключительнаго права быть служителями истиннаго Бога. Проклятіе возмѣщаетъ онъ и простымъ народомъ, которые приносятъ Богу негодныхъ животныхъ, оставляя хорошихъ себѣ самимъ.

6. Итакъ, Іегова любитъ Израиля. Но Израиль не любитъ Его, хотя Онъ—Отецъ Израиля (см. Исх. IV, 22; Ос. XI, 1; Іер. XXXI, 9): это является дѣломъ прямо неестественнымъ, потому, что всякому сыну свойственно любить своего отца. Хотя бы Израиль боялся Іеговы какъ своего Владыки (Ис. XLI, 8)! Но и *страха* предъ Іеговою Израиль не обнаруживаетъ. Преимущественно въ этомъ случаѣ виновны священники: они безславятъ имя Іеговы, тогда какъ нѣ-то и нужно было служить образцомъ благоговѣнія предъ Іеговою.—Священники не могутъ спокойно слышать такое обвиненіе: тотъ, кто безславилъ или злословилъ Іегову по закону подвергался смертной казни (Лев. XXIV, 10 и сл.). Поэтому они спѣшатъ заявить, что пророкъ ошибается: развѣ можно сказать, что они *безславятъ* имя Іеговы?

7. Пророкъ на вопросъ священниковъ отвѣчаетъ указаніемъ на то, что они позволяютъ себѣ *приносить на жертвенникъ*, т. е. для сожженія на алтарѣ, всякое, даже и квасное приношеніе (Кириллъ Алекс.), или же сожигаютъ на алтарѣ всякія съ пороками жертвы (слово „хлѣбъ“ иногда обозначаетъ всякую жертву ср. Лев. XXI, 6;

что говорите: трапеза Господня не стоит уваженія.

8. И когда приносите въ жертву слѣзное, не худо ли это? или когда приносите хромое и больное, не худо ли это? Поднеси это твоему князю; будетъ ли онъ доволенъ тобою и благосклонно ли приметъ тебя? говоритъ Господь Саваоѣ.

9. Итакъ молитесь Богу, чтобы помиловалъ насъ; а когда такое исходить изъ рукъ вашихъ, то можетъ ли Онъ милостиво принимать васъ? говоритъ Господь Саваоѣ.

10. Лучше кто-нибудь изъ васъ заперъ бы двери, чтобы напрасно не держали огня на жертвенникѣ Моемъ. Нѣтъ Моего благоволенія къ вамъ, говоритъ Господь Саваоѣ, и приношеніе изъ рукъ вашихъ неблагоугодно Мнѣ.

11. Ибо отъ востока солнца до запада велико будетъ имя Мое между народами, и на всякомъ мѣстѣ будутъ приносить еиміамъ имени Моему, чистую жертву; велико будетъ имя Мое между народами, говоритъ Господь Саваоѣ.

Числ. XXVIII, 2). Да, священники иногда говорятъ даже прямо, что *жертвенникъ Іеговы не стоитъ особаго уваженія*. Эти слова пророка лучше понимать въ переносномъ смыслѣ, потому что едва ли священники могли такъ говорить о жертвенникѣ, отъ котораго сами же кормились. Пророкъ, очевидно, хотѣлъ сказать: „такъ небрежно относись къ приему приносимыхъ въ жертву народомъ животныхъ, вы, священники, тѣмъ самымъ какъ бы открыто и народъ приглашаете къ небрежному отношенію въ дѣлѣ жертвоприношенія“.

8. Пророкъ объясняетъ здѣсь, что онъ разумѣетъ подъ „нечистыми хлѣбми“: это — слѣзныя, хромыя и больныя животныя, съ которыми нельзя явиться даже къ начальнику области — по всей вѣроятности къ какому нибудь персу — когда приходится обращаться къ нему съ какою-либо просьбой. На востоцѣ издревле установился обычай приносить начальникамъ и судьямъ подарки, и евреи не могли не подчиняться этому обычаю, хотя ихъ собственнымъ судьямъ законъ запрещалъ брать дары (Исх. XXIII, 8). — Откуда появилось у послѣдующихъ іудеевъ обыкновеніе приносить такіа недоаволенные закономъ жертвы? Очень можетъ быть, первоначально приносители, дѣйствительно, не нѣсли *лучшихъ* животныхъ, и священники рѣшались принимать и такихъ, чтобы не обидѣть приносителя, все же хотѣвшаго выразить тѣмъ нибудь свою преданность Іеговѣ. Но потомъ постепенно это вошло уже въ привычку и негодныхъ животныхъ священники стали принимать и тогда, когда знали, что у приносителя есть и хорошій скотъ. У нихъ укрѣпилась мысль: „Іегова не обратитъ на это вниманія, потому что и ранѣе за это не каралъ!“

9. Русскій переводъ здѣсь содержитъ призывъ къ молитвѣ и покаянію. Но естественно видѣть здѣсь продолженіе обвиненія, начатаго въ 8-мъ стихѣ. Пророкъ иронически предлагаетъ священникамъ попробовать умилостивить Бога такими неподходящими дарами. Нѣтъ — замѣчаетъ пророкъ — едва ли Богъ приметъ васъ съ такими дарами! — *Говоритъ Господь Саваоѣ*. Эти слова пророкъ прибавляетъ для того чтобы показать, что обвиненіе, пророкомъ высказанное, сказано по повелѣнію Іеговы. Называя Іегову при этомъ Іеговою воинствъ (Саваоѣ) пророкъ хотѣлъ обозначить этимъ серьезность преступленія священниковъ, осмѣливавшихся съ такимъ пренебреженіемъ отнестись къ служенію Всемогущему царю вселенной.

10. Если говорить, что лучше бы въ такомъ случаѣ, чѣмъ приносить неудобныя Богу жертвы, кто нибудь изъ священниковъ заперъ бы ворота, ведущія въ вѣнныя двора во дворъ внутренній, на которомъ стоялъ жертвенникъ воссожженія. Пусть даромъ не горитъ и огонь на этомъ жертвенникѣ — пусть не горитъ на немъ жертва. (ср. Ит. XXVII, 11)! *Приношеніе священниковъ*, т. е. и безкровныя и кровныя, приносимыя ихъ руками, жертвы (ср. Быт. IV, 3, 5; и Быт. IV, 4), неудобно Іеговѣ.

11. Какъ велико преступленіе священниковъ, осмѣливавшихъ своимъ пренебреженіемъ къ жертвоприношеніямъ святость имени Божія, это видно изъ того, что со временемъ это имя *отъ востока до запада*, т. е. по всей землѣ (Зах. VIII, 7) будетъ

12. А вы хулите его тѣмъ, что говорите: трапеза Господня не стоитъ уваженія, и доходъ отъ нея—пища ничтожная.

13. Притомъ говорите: вотъ сколько труда! и пренебрегаете ею, говорить Господь Саваоѣ, и приносите украденное, хромое и больное, и такого же свойства прино-

сите хлѣбный даръ: могу ли съ благоволеніемъ принимать это изъ рукъ вашихъ? говоритъ Господь.

14. Проклятъ лживый, у котораго въ стадѣ есть неиспорченный самецъ, и онъ далъ обѣтъ, а приносить въ жертву Господу поврежденное: ибо Я царь великій, и имя мое страшно у народовъ.

прославляться (*велико будетъ*) между всѣми (языческими) народами. Повсюду будетъ совершаться *журение*, т. е. сожженіе всякихъ приношеній (*фиміамъ*—выраженіе не точное) въ честь имени Божія, у всѣхъ народовъ будутъ приноситься Богу чистыя жертвы, а не такія, какія сейчасъ приносятъ іудейскіе священники. Согласно съ большинствомъ отцовъ Церкви, мы видимъ здѣсь предуказаніе на утвержденіе истиннаго богопочтенія въ Церкви Христовой и истиннаго богослуженія. Кромѣ того многіе отцы и учителя Церкви видѣли здѣсь пророчество объ установленіи таинства Евхаристіи.

12. Пророкъ добавляетъ къ прежнему обвиненію священниковъ, что они и сами (про себя) говорятъ, что *трапеза Господня*, т. е. жертвенникъ, уже осквернена (такъ слѣдуетъ перевести слова священниковъ вмѣсто русскаго: „не стоитъ уваженія“) и даже сами неохотно вкушаютъ остающіяся имъ части отъ жертвъ.

13. Русскій переводъ здѣсь точно передаетъ мысль мазоретскаго текста. Священники говорятъ, что имъ трудно выбирать, какое животное годится въ жертву, какое — нѣтъ (*вотъ сколько труда*). Но болѣе правильную мысль содержитъ текстъ LXX ти: „и это отъ злостраданія“. По этому тексту здѣсь содержится извиненіе, какое измыслили священники, когда пророкъ ихъ упрекалъ въ принесеніи слѣпыхъ и хромыхъ животныхъ въ жертву Богу. Они говорили, что это допускается ими только въ силу затруднительныхъ обстоятельствъ, въ какихъ находились приносители. *Тисомировъ*, признавая правильнымъ славянское чтеніе (по LXX-ти), такъ переводитъ весь стихъ: „и вы говорите: „это дѣлается отъ трудныхъ обстоятельствъ“. И вы пренебрегаете Мною, говорить Іегова Саваоѣ: приводите краденое, хромое и больное—и приносите жертву. Примудя Я ее изъ рукъ вашихъ? говоритъ Іегова“.

14. Теперь пророкъ обличаетъ уже простыхъ израильтянъ въ пренебреженіи въ жертвеннику Іеговы. Оказывается, что у приносителей были и хорошія животныя, притомъ мужскаго пола (мужескій полъ предпочитался женскому) и однако такихъ животныхъ евреи оставляли у себя, принося въ жертвы животныхъ съ пороками. — *Я царь великій*—повтореніе мысли 11-го стиха.

Пророкъ придаетъ такую важность внѣшнему порядку при жертвоприношеніи, конечно, потому, что недостатку вниманія къ этому утвержденному закономъ порядку свидѣтельствовалъ о недостаткѣ внутренняго богопочтенія въ тогдашнемъ еврейскомъ обществѣ. Замѣчательно при этомъ, что пророкъ предсказываетъ величайшій переворотъ въ дѣлѣ богопочтенія. Прежде только Іерусалимъ считался законнымъ мѣстомъ совершенія богослуженія и родъ Аароновъ—законнымъ совершителемъ богослуженія. Теперь же пророкъ провидитъ возможность принесенія истинной чистой жертвы Богу на всякомъ мѣстѣ, а не только въ Іерусалимѣ. Въ связи съ этимъ находится конечно и отиѣна того порядка, въ силу котораго только священники изъ рода Ааронова могли приносить жертвы. Жертвы со временемъ будутъ приноситься, очевидно, уже не одними потомками Аарона, а и другими лицами, изъ разныхъ племенъ и народовъ (ст. 11-й). Не ясно ли, что Малахія является предвѣстникомъ уничтоженія національных и мѣстныхъ границъ истиннаго богопочтенія, о чемъ съ полною ясностью возвѣстятъ Господь І. Христосъ (Іоан. IV, 23 и сл.)?

ГЛАВА 2-я.

1. Итакъ для васъ, священники, эта заповѣдь:

2. если вы не послушаетесь, и если не примете къ сердцу, чтобы воздавать славу имени Моему, говоритъ Господь Саваоѣ, то Я пошлю на васъ проклятіе и прокляну ваши благословенія, и уже прокли-

наю, потому что вы не хотите положить къ тому сердца.

3. Вотъ, Я отниму у васъ плечо, и пометъ раскидаю на лица ваши, пометъ праздничныхъ жертвъ вашихъ, и выбросятъ васъ вмѣстѣ съ нимъ.

4. И вы узнаете, что Я далъ эту

II.

Рѣчь вторая: вѣроломство священниковъ и народа. — 1—9. Левій прежде и теперь. — 10—16. Нарушеніе заветовъ отцовъ въ отношеніи къ брачнымъ союзамъ и разводамъ.

1—9. Если уже въ первой рѣчи пророкъ обличалъ прежде всего священниковъ за ихъ небрежность въ отношеніи къ богослуженію, то здѣсь онъ прямо угрожаетъ проклятіемъ Вожнямъ всему священному левитскому знанію за то, что оно безчеститъ имя Іеговы, вмѣсто того чтобы, какъ дѣлали предки нынѣшнихъ священниковъ, учить народъ почитать это великое имя. Такъ какъ священники допуская нарушеніе богослужебныхъ уставовъ искали себѣ популярности въ народѣ, то Богъ возвѣщаетъ имъ, что результатъ, который получится изъ такихъ дѣйствій, будетъ совершенно обратный тому, на какой рассчитывали священники: они подвергнутся полному презрѣнію со стороны народа.

1—2. Господь даетъ священникамъ, въ виду ихъ небрежнаго отношенія къ своимъ обязанностямъ, *заповѣдь*, т. е. опредѣленіе или рѣшеніе такого содержанія: или они должны исправиться или, въ противномъ случаѣ, принять наказаніе отъ Бога. Самое наказаніе будетъ состоять въ томъ проклятіи, какое пошлетъ на нихъ Богъ. Подъ *проклятіемъ* же въ сн. Писаніи разумѣются разные несчастія (ср. Втор. XXVIII, 20). Мало того, Богъ проклинаетъ даже *благословенія священниковъ*. Они, значить, сведши благословенія будутъ наводить на благословляемыхъ только одни несчастія и безадачи (о священническомъ благословеніи см. Числ. VI, 23—27). Уже и теперь Господь началъ поступать такъ съ священническими благословеніями.

3. Русскій текстъ держится здѣсь перевода LXX: „Я отниму у васъ плечо“, LXX же, по толкованію блаж. Іеронима, разумѣли здѣсь плечо жертвеннаго животного, которое, по закону, полагалось получать приносившему жертву священнику. Нѣкоторые изъ новыхъ переводчиковъ видятъ здѣсь обозначеніе плеча или мышцы священника, у котораго Самъ Богъ подсѣчетъ эту мышцу и чрезъ это лишитъ священника возможности совершать жертвоприношенія. По тексту мазаретскому вмѣсто слова „плечо“ здѣсь читается слово „сѣмя“; Смыслъ мазаретскаго чтенія тотъ, что Богъ будетъ поражать священниковъ лишеніемъ силы родить дѣтей. — *Пометъ*, который массаи лежалъ на дворѣ, гдѣ стояли животныя, назначенныя для принесенія въ жертву въ праздники, Богъ накидаетъ на лица священниковъ и ихъ вынесутъ, выбросятъ вмѣстѣ съ этимъ пометомъ на свалочное мѣсто.

4. Русскій переводъ не совсѣмъ точно передаетъ мысль. Лучшее чтеніе такое: „и вы узнаете, что Я далъ вамъ эту заповѣдь, чтобы она была заветомъ Моимъ съ Левіемъ“ (*Орелли, Тисомировъ* и др.). Когда на священниковъ обрушатся тѣ проклятія, о которыхъ Богъ только что сказалъ, то они *узнаютъ*, т. е. поймутъ наконецъ, что Іегова дѣйствительно рѣшилъ, что вмѣсто благъ будетъ посылать имъ всякія несча-

заповѣдь для сохраненія завѣта Моего съ Левіемъ, говоритъ Господь Саваоѣ.

5. Завѣтъ Мой съ нимъ былъ *застѣтъ* жизни и мира, и Я далъ его ему для страха, и онъ боялся Меня и благоговѣлъ предъ именемъ Моимъ.

6. Законъ истины былъ въ устахъ его, и неправды не обрѣталось на языкъ его; въ миръ и правдѣ онъ ходилъ со мною и многихъ отвратилъ отъ грѣха.

7. Ибо уста священника должны

хранить вѣдѣніе, и закона ищутъ отъ устъ его, потому что онъ вѣстникъ Господа Саваоѣ.

8. Но вы уклонились отъ пути сего, для многихъ послужили соблазномъ: въ законѣ, разрушили Завѣтъ Левія, говоритъ Господь Саваоѣ.

9. За то и Я сдѣлаю васъ презрѣнными и униженными предъ всѣмъ народомъ, такъ какъ вы не соблюдаете путей Моихъ, лицепріятствуете въ дѣлахъ закона.

10. Не одинъ ли у всѣхъ насъ

стія: это будетъ какъ бы *застѣтомъ* Его со священниками, т. е. точнымъ и непреложнымъ уговоромъ. — *Левій* — все колѣно Левіино. въ которомъ священники, потомки Аарона, составляли лучшую часть.

5. Прежде Іегова поступалъ съ колѣномъ Левіинымъ и, въ частности, съ священниками иначе. Онъ посылалъ Левію *жизнь и миръ* или иначе мирную, счастливую жизнь, а Левій съ своей стороны платилъ Іеговѣ за это безпредѣльнымъ благоговѣніемъ (*страхъ*).

6. Прежде въ устахъ Левія постоянно былъ *законъ истины*. Это значить, что священники въ своихъ требованіяхъ, обращенныхъ къ приносятелямъ жертвъ, руководились только предписаніями Моисеева закона, не отступая отъ нихъ ни на югу. Той неправды, тѣхъ неосновательныхъ извиненій, какія измыслили теперь священники въ оправданіе приносятелямъ негодныхъ жертвъ, въ тѣ далекія времена еще не высказывали служители алтаря. Левій *ходилъ*, т. е. жывъ, спокойно (*съ миръ*), потому жилъ *по правдѣ*, какъ требовалъ законъ Іеговы. Онъ отвращалъ отъ грѣха многихъ — не такъ поступалъ, какъ нынѣшніе священники, которые своею излишнею снисходительностію наводятъ многихъ на мысль обмануть Бога чрезъ принесеніе негоднаго животного вѣсто безпорочнаго (ср. I, 14).

7. Здѣсь объясняется, почему именно Левій долженъ былъ оказывать благотворное вліяніе на простыхъ израильтянъ. Ему принадлежитъ *знаніе закона* — конечно преимущественно въ его предписаніяхъ о богослуженіи. Онъ является *вѣстникомъ*, объявляющимъ людямъ волю Божію, заключенію въ законѣ Моисея, подобно тому какъ пророкъ объявлялъ людямъ волю Божію, которая открыта лично ему. У кого же будетъ учиться народъ какъ не у священника?

8—9. Современные священники, вѣсто того чтобы учить народъ истинному повиновенію и исполненію закона Моисеева, соблазняютъ его нарушать этотъ законъ разными извиненіями (см. гл. I, ст. 13-й). Этихъ они разрушаютъ завѣтъ Левія съ Богомъ (см. ст. 5-й), и Богъ, вѣсто того чтобы благоволить къ нимъ, лишаетъ ихъ всякаго авторитета въ глазахъ народа: народъ перестанетъ обращаться къ нимъ за наученіемъ. — *Лицепріятствуете въ дѣлахъ*. Здѣсь пророкъ указываетъ на другой порокъ священниковъ — на ихъ лицепріятіе въ рѣшеніи судебныхъ дѣлъ, въ рѣшеніи которыхъ священники принимали участіе по закону (ср. Втор. XIX, 17).

10—16. Во второй части второй рѣчи пророкъ обличаетъ евреевъ за то, что они во-первыхъ вступаютъ въ браки съ язычниками и во-вторыхъ за ихъ склонность къ расторгенію своихъ брачныхъ союзовъ, которые они заключили съ своими единоплемениками.

10. Пророкъ напоминаетъ евреямъ, что нѣтъ они имѣютъ *одного Отца* — Бога (ср. I, 6) и всѣ, следовательно, между собою братья. Братьямъ же не свойственно измѣннически, вѣтроломно поступать въ отношеніи другъ къ другу. Они должны поддерживать другъ друга и сообща исполнять *„застѣтъ отцовъ“*, т. е. данный еще отцами

Отецъ? Не одинъ ли Богъ сотворилъ насъ? Почему же мы вѣроломно поступаемъ другъ противъ друга, нарушая тѣмъ завѣтъ отцовъ нашихъ?

11. Вѣроломно поступаетъ Иуда, и мерзость совершается въ Израилѣ и въ Иерусалимѣ; ибо унижилъ Иуда святыню Господню, которую любилъ, и женился на дочери чужаго бога.

12. У того, кто дѣлаетъ это, истребить Господь изъ шатровъ Иаковлевыхъ блящаго на стражѣ и отвѣчающаго, и приносящаго жертву Господу Саваоу.

13. И вотъ, еще что вы дѣлаете: вы заставляете обливаться слезами жертвенникъ Господа съ рыданіемъ и воплемъ, такъ что Онъ уже не призываетъ болѣе на приношеніе и не принимаетъ умиловительной жертвы изъ рукъ вашихъ.

14. Вы скажете: за что? За то, что Господь былъ свидѣтелемъ между тобою и женою юности твоей, противъ которой ты поступилъ вѣроломно, между тѣмъ какъ она по-друга твоя и законная жена твоя.

15. Но не сдѣлалъ ли того же одинъ, и въ немъ пребывалъ превосходный духъ? что же сдѣлалъ

законъ Моисеенъ. Если одни будутъ точно исполнять этотъ законъ, другіе же не будутъ имъ руководствоваться, то этимъ совершенно уничтожатъ единство націй.

11. Примѣръ такого нарушенія закона представляетъ женитба евреевъ на язычницахъ, строго запрещенная въ законѣ (Исх. XXXIV, 11—16). *Израиль* — это не Израильское царство, котораго тогда не существовало уже, а обозначеніе еврейскаго народа вообще, какъ онъ представлялся иерусалимскому общиню. *Святыню Господню*, — т. е. тотъ „завѣтъ отцовъ“, о которомъ сказано выше (ст. 10 в). — *Дочери чужаго бога*. Такъ какъ евреи были сыны Иеговы, то язычницы представляются пророку *дочерьми* также *бога*, но другого, не еврейскаго (ср. Втор. XXXII, 19; Числ. XXI, 29).

12. У такихъ нарушителей закона Господь въ шатрахъ, или въ домѣ, истребить всякихъ обитателей, которые только въ состояніи подавать голосъ (*бдящій на стражѣ и отвѣчающій* — это одно и то же лицо, „живъ человѣкъ“, какъ говорили у насъ въ древности на Руси). Особенно упоминается еще *приносящій жертву Господу*, т. е. священникъ. И священники, какъ извѣстно, были виновны въ такомъ нарушеніи закона (Езд. X, 19 и сл.).

13. Какъ видно изъ слѣдующаго стиха, пророкъ имѣетъ здѣсь въ виду вѣроломное отношеніе іудейскихъ мужей къ ихъ женамъ. Мужья отвергаютъ своихъ женъ, а тѣ идутъ возсылать свои жалобы къ алтарю Иеговы¹⁾, жалуются на причиненную имъ обиду Иеговѣ. Иегова своей стороны наказываетъ вѣроломныхъ мужей тѣмъ, что перестаетъ принимать отъ нихъ жертвы.

14. Господь гнѣвается на такихъ мужей особенно потому, что Онъ былъ *свидѣтелемъ* тѣхъ обѣтовъ, какіе были даны супругамъ. Это можетъ обозначать или то, что браки заключались предъ лицомъ невидимо присутствовавшего Иеговы (ср. Быт. XXXI, 50) или же то, что первоначально Богъ установилъ единобрачіе, создалъ Адаму только одну жену, показывая этимъ, что онъ не долженъ былъ съ нею никогда разводиться (Быт. II, 24). *Женою юности*, — т. е. ты съ нею пережилъ самое лучшее время жизни — юность и поэтому долженъ всегда любить и жалѣть ее.

15. Первый вопросъ принадлежитъ облачаемымъ въ нарушеніи закона евреямъ. Они указываютъ пророку на „одного“ т. е. на Авраама, который также, цѣня только сѣмя свое, которое онъ видѣлъ въ лицѣ Исаака, изгналъ свою наложницу Агарь съ своимъ сыномъ, Измаиломъ. А вѣдь Авраамъ былъ человѣкъ выдающихся нравственныхъ качествъ (*имѣлъ превосходный духъ*!) На этотъ вопросъ пророкъ также отвѣчаетъ вопросомъ: что же сдѣлалъ этотъ „однѣтъ“? Онъ поступилъ такъ не изъ какихъ-нибудь личныхъ своекорыстныхъ разсчетовъ и не руководился чувственнымъ влеченіемъ, а желалъ получить или, правильнѣе, удержать у себя Исаака, которому Измаилъ начиналъ

¹⁾ Въ храмѣ Зоровавеля особаго двора для женщинъ еще не было.

этотъ одинъ? онъ желалъ получить отъ Бога потомство. Итакъ берегите духъ вашъ, и никто не поступай вѣроломно противъ жены юности своей.

16. Если ты ненавидишь ее, отпусти, говоритъ Господь Богъ Израилевъ; обида покроетъ одежду его, говоритъ Господь Саваоѣ; посему

наблюдайте за духомъ вашимъ и не поступайте вѣроломно.

17. Вы прогнѣваете Господа словами вашими и говорите: чѣмъ прогнѣваемъ мы Его? Тѣмъ, что говорите: всякій, дѣлающій зло, хорошъ предъ очами Господа, и къ такимъ Онъ благоволяетъ, или: гдѣ Богъ правосудія?

ГЛАВА 3-я.

1. Вотъ, Я посылаю Ангела Мо- его. и онъ приготовитъ путь предо

Мною, и внезапно придетъ въ храмъ Свой Господь, Котораго вы ищете,

дѣлаться уже опаснымъ (Быт. XXI, 9). Поэтому евреи должны беречься гнѣва Божія (берегите духъ вашъ, т. е. жизнь вашу) и не разводиться съ женами.

16. Русскій переводъ этого стиха неясенъ. У Тихомирова дается такой переводъ: „ибо Я ненавижу разводъ, говоритъ Иегова Богъ Израилевъ, и — того, кто покрываетъ обидой одежду свою, говоритъ Иегова Саваоѣ. Поэтому берегите духъ вашъ и не поступайте вѣроломно“. Мысль этого перевода вполне ясна. Богъ не можетъ одобрить развода, потому что разводящійся совершаетъ явный грѣхъ (какъ бы весь одѣвается обидою).

Замѣчательна строгость пророка Малахіи въ рѣшеніи вопроса о смѣшанныхъ бракахъ и разводѣ. Законъ Моисеевъ запрещалъ браки только съ хананейками (Исх. XXXIV, 16; Втор. VII, 3 и сл.), а Малахіи воспрещаетъ браки съ иноплеменицами вообще. Въ этомъ онъ сходится съ Ездру и Нееміей (Езд. IX, 1; Нем. XIII, 23). Новая, послѣдняя, іудейская община естественно должна была строже охранять свою теократическую изолированность, чтобы не растаять въ изычествѣ. Точно также Малахіи усиливаетъ и запрещеніе Моисеева закона по отношенію къ разводамъ. Моисей позволялъ разводъ при извѣстныхъ условіяхъ (Втор. XXIV, 1), а Малахіи совершенно отрицаетъ право на разводъ, приближаясь въ этомъ случаѣ къ заповѣди Христа (Мат. XIX, 8 и сл.).

17. Здѣсь содержится вступленіе къ слѣдующей далѣ третьей рѣчи. Видя благополучіе людей, не стѣснявшихся требованіями нравственности — можетъ быть, какихъ-нибудь еврейскихъ богачей — евреи стали говорить, что Богъ благоволяетъ къ нечестивцамъ, что правосудіе Божественное — чистая фикція. Этими они прогнѣвали Бога — точнѣе: надѣдали Богу, вызывая Его проявить Свое правосудіе.

III.

Третья рѣчь: день Господень. — 1—12. Очистительное дѣйствіе суда Иеговы. — 13.—18. Во жественное правосудіе несомнѣнно существуетъ.

1—12. Въ отвѣтъ на заявляемое евреями желаніе — увидѣть праведный судъ Божій — пророкъ возвѣщаетъ, что Иегова, какъ Ангелъ завета, явится прежде всего для суда надъ потомками Левія, чтобы очистить ихъ отъ ихъ веправдъ, а потомъ произведетъ судъ Свой и надъ всѣми евреями, которые теперь оскорбляютъ Иегову своекорыстіемъ въ отношеніи къ выбору жертвенныхъ животныхъ и утаиваніемъ полагающихся на храмъ десятковъ и приношеній. Пусть евреи исправятся — только тогда они могутъ рассчитывать на милости Божіи.

1. На поставленный въ 17-мъ стихѣ второй главы вопросъ: существуетъ ли на самомъ дѣлѣ правосудіе Божіе, пророкъ говоритъ, что это правосудіе существуетъ и

и Ангелъ завѣта, Котораго вы же- | лаете; вотъ, Онъ идетъ, говорить
Господь Саваоѣ.

скоро явится Іегова Котораго такъ жаждаютъ узрѣть евреи какъ Судію надъ нечестивцами. *Вотъ Я посылаю*—точнѣе: „вотъ, Я посылающій. Въ еврейскомъ текстѣ здѣсь поставлено причастіе наст. времени въ соединеніи съ частицей „вотъ“, а такое соединеніе особенно часто употребляется для обозначенія *будущихъ* событій, имѣющихъ наступить рано или поздно. Поэтому и въ настоящемъ случаѣ вмѣсто: „Я посылаю“ лучше читать: „Я пошлю“. Я—это, какъ видно изъ послѣднихъ словъ стиха, Самъ Господь Саваоѣ.—*Ангела Моего*. Стоящее здѣсь въ еврейскомъ текстѣ слово „Малеахи“ можетъ означать и одного изъ безплотныхъ духовъ, посылаемыхъ для исполненія на землѣ велѣній Іеговы, и простого человѣка, уполномоченнаго отъ Іеговы возвѣстить Его волю людямъ. Но Господь Іисусъ Христосъ относитъ это названіе къ Своему Предтечѣ, Іоанну Крестителю (Матѣ. XI, 10). Также истолковывали это названіе и евангелисты (Марк. I, 2—4). Поэтому, во избѣжаніе недоразумѣній и въ особенности въ виду того, что во второй половинѣ стиха снова говорится объ „Ангелѣ“, подъ Которымъ разумѣется уже не простой смертный, въ настоящемъ случаѣ вмѣсто выраженія „Ангела Моего“ лучше поставить выраженіе: „вѣстника Моего“. Кого понимали подъ „вѣстникомъ“ слушатели пророка—этотъ вопросъ не имѣетъ особаго значенія. Можно только сказать—на основаніи IV гл. 5-го стиха, — что они могли видѣть здѣсь предсказаніе о прішествіи пророка Иліи. Для насъ важно, что всѣ толкователи христіанской древней Церкви видѣли здѣсь, согласно съ Евангеліемъ, предсказаніе о прішествіи Іоанна Предтечи. Разборъ мнѣніи явившихся западныхъ толкователей см. у *Тихомирова* стр. 422—431. *И Онъ приготовитъ путь предо Мною*—т. е. сдѣлаетъ своею проповѣдью то, что евреи будутъ въ состояніи—съ нравственной стороны—принять Господа. Образъ самый занимательный изъ обычаевъ, соблюдавшихся при царскихъ путешествіяхъ въ Персіи. Особые вѣстники возвѣщали о прибытіи царя въ ту или другую область, для того чтобы жители ея могли достойно встрѣтить его. *И внезапно* т. е. дѣятельность вѣстника не подготовитъ *всѣхъ* къ принятію Господа Судіи, и для многихъ это прішествіе явится совершенно неожиданнымъ.—*Въ храмъ Свой*—какъ въ Свой дворецъ (Іовл. IV, 5; Іер. VII, 4). Богъ былъ Царемъ Израиля (I, 14). *Господь*—по евр. *Га-Адон*—безъ сомнѣнія Самъ Іегова. *Котораго вы ищете* намекъ на возраженіе евреевъ противъ существованія Праведнаго мздовоздавателя, см. II, 17. Можетъ быть въ этихъ словахъ находится намекъ и на то, что современные Малахиіи евреи не были довольны тѣмъ, что въ новопостроенномъ храмѣ не было *облака* этого видимаго знака присутствія Іеговы, а также не было и ковчега Завѣта, на которомъ прежде таинственно возсѣдалъ Іегова. Имъ могло казаться, что Іегова не живетъ среди Своего народа (*Тихомировъ*, стр. 436).—*Ангелъ Завѣта*. Такъ какъ этому лицу долженъ предшествовать „вѣстникъ“, или Предтеча, то ясно, что здѣсь разумѣется какое-то высшее лицо, а не простой посланникъ Божій. Кто же здѣсь разумѣется? Вѣроятнѣе всего предположеніе, что выраженіе „Ангелъ завѣта“—то же, что часто употребляющееся въ Ветхомъ Завѣтѣ выраженіе „Ангелъ Іеговы“. Какъ подъ „Ангеломъ Іеговы“ понимается у новѣйшихъ экзегетовъ Самъ Іегова, только не по существу Своему, а въ Своемъ явленіи и дѣятельности среди избраннаго народа (*Тихомировъ*), такъ и подъ „Ангеломъ завѣта“ слѣдуетъ разумѣть также Іегову, поскольку Онъ выступитъ какъ стоящій, въ силу заключеннаго вѣкогда съ евреями завѣта, въ особыхъ отношеніяхъ къ еврейскому народу. Евреи требовали, чтобы Іегова вознаградилъ ихъ за ихъ терпѣніе, какъ было условлено въ завѣтѣ, заключенномъ при Синаѣ (Исх. XIX, 7). Іегова поэтому скоро и придетъ для того, чтобы сдѣлать это, поступить съ евреями какъ требуетъ этотъ завѣтъ. Они должны ждать Его именно какъ Ангела или исполнителя завѣта, въ которомъ были указаны и обѣщанія Іеговы, и обязанности Израиля. Но при этомъ несомнѣнно, что Іегова оттикаетъ отъ Себя „Ангела Завѣта“ какъ особую личность: Онъ является посылающимъ, Ангелъ завѣта—посылаемымъ, хотя и дѣйствующимъ какъ Іегова, со всѣми Его правами и силою. Поэтому послѣднія слова пророчества: „вотъ, Онъ идетъ“ вѣдьня понимать только какъ

2. И кто выдержитъ день прише- ствія Его, и кто устоитъ, когда Онъ явится? Ибо Онъ — какъ огонь ра- сплавляющій и какъ щелокъ очи- щающій,

3. и сядетъ переплавлять и очи- щать серебро, и очиститъ сыновъ Левія и переплавитъ ихъ, какъ зо- лото и какъ серебро, чтобы прино- сили жертву Господу въ правдѣ.

4. Тогда благопріятна будетъ Го- споду жертва Іуды и Іерусалима, какъ во дни древніе и какъ въ лѣта прежнія.

5. И приду къ вамъ для суда и буду скорымъ обличителемъ чаро- дѣевъ и прелюбодѣевъ, и тѣхъ, ко- торые клянутся ложно и удержи- ваютъ плату у наемника, притѣс-

наютъ вдову и сироту и отталки- ваютъ пришельца, и Меня не боятся, говоритъ Господь Саваоѣ.

6. Ибо Я — Господь, Я не измѣ- няюсь; посему вы, сыны Іакова, не уничтожились.

7. Со дней отцовъ вашихъ вы отступили отъ уставовъ Моихъ и не соблюдаете ихъ; обратитесь ко Мнѣ, и Я обращусь къ вамъ, гово- ритъ Господь Саваоѣ. Вы скажете: какъ намъ обратиться?

8. Можно ли челоуѣку обкрады- вать Бога? А вы обкрадываете Меня. Скажете: чѣмъ обкрадываемъ мы Тебя? десятиною и приношеніями.

9. Проклятіемъ вы прокляты. по- тому что вы — весь народъ — обкра- дываете Меня.

своеобразный способъ выраженія, когда говорящій говоритъ о себѣ въ третьемъ лицѣ (у Малахіа же напр., Богъ говоритъ: „молитесь Богу“—I, 9), а согласно съ Еванге- ліемъ, слѣдуетъ разсматривать какъ обозначеніе Сына Божія, Который, въ силу един- ства Своего по существу съ Богомъ Отцомъ (Іоан. X, 30), является здѣсь какъ Іегова и Ангелъ завіта.

2—4. Евреи думали, что явленіе Іеговы на судъ принесетъ имъ только пользу, а на самомъ дѣлѣ едва ли много найдется среди нихъ такихъ, которые выдержатъ ожи- дающее ихъ, какъ и другіе народы, испытаніе на судѣ Іеговы. *Огонь расплавляю- щій*—ср. Ис. I, 25—*Щелокъ очищающій*—ср. Іер. II, 22—*Сыновъ Левія*. Очи- щеніе прежде всего будетъ совершаться надъ потомками Левія, въ частности надъ свя- щенниками, потому что у Іеговы съ Левіемъ заключенъ былъ особый завітъ (II, 5). *Жертву въ правдѣ*, т. е. какъ указано въ законѣ. *Дни древніе*—это напр., счаст- ливыя времена Давида, который заботился о правильномъ совершеніи богослуженія.

5. Что касается простыхъ евреевъ, то и ихъ будетъ судить Іегова за разныя преступленія противъ закона Моисеева. Богъ будетъ обличителемъ или, точнѣе, *свидѣ- телемъ* противъ евреевъ на этомъ судѣ. Онъ будетъ судить — Онъ же будетъ и под- тверждать ввѣренность подсудимыхъ, какъ Всевѣдущій. Такимъ образомъ судебный про- цессъ будетъ совершаться скоро (*скорымъ обличителемъ*). О преступности *чародѣй- ства* см. Лев. XX, 27, *прелюбодѣйства* — Лев. XX, 10, *ложной клятвы* — Исх. XX, 7, *обиды наемниковъ*—Лев. XIX, 13, *притѣсненія вдовъ и сиротъ и при- шельцевъ*—Втор. XXIV, 17.

6. Господь всегда вѣренъ Своимъ обѣщаніямъ. Поэтому евреи, предкамъ которыхъ Господь обѣщалъ хранить ихъ потомство, продолжаютъ существовать, не смотря на то, что они давно бы заслуживали встребленія за тѣ оскорбленія, какія ими причиняются Господу. (*Тихомировъ*, нѣсколько исправляя еврейскій текстъ, переводитъ: „а вы, сыны Іакова, не отгадаете отъ неправды отцовъ вашихъ“).

7—8. Господь призываетъ евреевъ исправиться, покаяться, но тѣ не хотятъ по- нять своей вины предъ Нимъ и удивляются этому приглашенію: они вѣдь ни въ чемъ не виноваты предъ Богомъ! Тогда Богъ прямо объявляетъ ихъ вину: они обкрадываютъ или, точнѣе, обманываютъ Бога въ отношеніи къ десятинѣ и приношенію. О *десятинѣ*— см. Лев. XXVII, 30 и сл. Числ. XVIII, 20 и сл. Втор. XIV, 22 и сл. О *приношеніи*—Іез. XLIV, 30, а равно о томъ и другомъ—Неем. X, 38 и сл. XIII, 10—12.

9. Евреи навели на себя самихъ проклятіе, положенное въ законѣ на нарушителей постановленій о десятинѣ и приношеніи.

10. Принесите всѣ десятины въ домъ хранилища, чтобы въ домъ Моемъ была пища, и хотя въ этомъ испытайте Меня, говорятъ Господь Саваоѣ: не открою ли Я для васъ отверстій небесныхъ и не изолью ли на васъ благословенія до избытка?

11. Я для васъ запрещаю пожирающимъ истреблять у васъ плоды земные, и виноградная лоза на полѣ у васъ не лишится плодовъ своихъ, говоритъ Господь Саваоѣ.

12. И блаженными называть будутъ васъ всѣ народы, потому что вы будете землею возделанною, говоритъ Господь Саваоѣ.

13. Дерзостны предо Мною слова ваши, говорятъ Господь. Вы скажете: что мы говоримъ противъ Тебя?

14. Вы говорите: тщетно служеніе Богу, и что пользы, что мы соблюдали постановленія Его и хо-

дили въ печальной одеждѣ предъ лицомъ Господа Саваоѣ?

15. И нынѣ мы считаемъ надменныхъ счастливыми: лучше устраиваютъ себя дѣлающіе беззаконія, и хотя искушаютъ Бога, но остаются цѣлы.

16. Но боящіеся Бога говорятъ другъ другу: внимаетъ Господь и слышитъ это, и предъ лицомъ Его пишется памятная книга о боящихся Господа и чтущихъ имя Его.

17. И они будутъ Моими, говоритъ Господь Саваоѣ, собственностью Моею въ тотъ день, который Я содѣлаю, и буду миловать ихъ, какъ милуетъ человѣкъ сына своего, служащаго ему.

18. И тогда снова увидите различіе между праведникомъ и нечестивымъ, между служащимъ Богу и неслужащимъ Ему.

10. Проклятіе это повидному сказывается въ засухѣ, отъ которой гибнутъ посѣвы въ землѣ іудейской. Нужно поэтому скорѣе исправить свой проступокъ предъ Іеговою и доставить въ домъ *запасовъ*, т. е. въ кладовыя при храмѣ (Неем. X. 37—38) всю десятину, въ *полномъ* ея видѣ, не оставляя отъ нея ничего въ своихъ домахъ, какъ это, очевидно, дѣлалось тогда. Господь послѣ этого пошлетъ дождь на засохшую землю.

11—12. Еще тревожила въ то время евреевъ саранча (*пожирающіе*). И отъ этого бѣды Господь избавитъ евреевъ, если они будутъ аккуратны въ приношеніи десятины. Вообще евреи будутъ пользоваться милостями Іеговы и имъ даже будутъ завидовать другіе народы.

13—18. Въ противоположность дерзкимъ возраженіямъ противъ правосудія божественнаго, пророкъ говоритъ о томъ, какъ мыслить объ отношеніи Бога къ праведнымъ и грѣшнымъ люди благочестивые. При этомъ Богъ возвѣщаетъ, что скоро наступитъ день видимаго воздаянія за грѣхи и добродѣтели.

13—15. Пророкъ опять обращается къ возраженію, какое дѣлали евреи противъ правосудія Божественнаго (II, 17). Подобно современникамъ пр. Захаріи (Зах. VII, 3) они роптали на то, что служеніе Богу и хожденіе въ черномъ одѣяніи (символъ поста, въ настоящемъ случаѣ, очевидно, добровольно на себя принимаемаго) не приносятъ никакой выгоды. Лучше бы уже поступать подобно *надменнымъ* или не обращающимъ вниманія на требованія закона Божія, которые продолжаютъ наслаждаться жизнью, несмотря на то, что ихъ дѣла *искушаютъ Бога*, т. е. вызываютъ, повидному, Его обнаружить противъ нихъ гнѣвъ Свой. Кто эти *надменные*—іудеи или язычники? Вѣроятно все въ некоторые немногіе іудеи, такъ какъ язычники вовсе и не обязаны были считаться съ постановленіями закона Іеговы.

16—18. Въ противоположность такимъ дерзостнымъ разсужденіямъ пророкъ приводитъ теперь разговоры, какіе ведутъ между собою люди благочестивые. Эти послѣдніе вопіютъ въ томъ, что Господь внимаетъ и слышитъ (выраженіе „это“—лишнее). Онъ возсѣдаетъ какъ царь, предъ которымъ записываются, подъ его диктованіе, подвиги лицъ ему угождавшихъ въ особую памятную книгу (ср. Есф. VI, 1). Господь сдѣлаетъ такихъ людей Своею собственностью, Своимъ дорогимъ удѣломъ (Исх. XIX, 5) въ день суда Своего надъ людьми. Они будутъ для Него любимыми сынами, исполняющими Его волю.

ГЛАВА 4-я.

1. Ибо вотъ, придетъ день, пылающій какъ печь; тогда всѣ надманные и поступающіе нечестиво будутъ какъ солома, и попоалитъ ихъ грядущій день, говоритъ Господь Саваоѣ, такъ-что не оставитъ у нихъ ни корня, ни вѣтвей.

2. А для васъ, благоговѣющіе предъ именемъ Моимъ, взойдетъ Солнце правды и исцѣленіе въ лучахъ Его, и вы выйдете и выиграете, какъ тельцы упитанные;

3. и будете попирать нечестивыхъ, ибо они будутъ прахомъ подъ стопами ногъ вашихъ въ тотъ день, который Я содѣлаю, говоритъ Господь Саваоѣ.

4. Помните законъ Моисея, раба Моего, который Я заповѣдалъ ему на Хоривѣ для всего Иаранля, равно какъ и правила и уставы.

5. Вотъ, Я пошлю къ вамъ Илію пророка предъ наступленіемъ дня Господня, великаго и страшнаго.

Тогда то люди, говорящіе дерзкія слова (сы), снова, какъ ихъ далекие предки, увидятъ, что есть—въ очахъ Господа—разница между праведникомъ и нечестивымъ!

IV.

Окончаніе третьей рѣчи: 1—3. Будущее наказаніе нечестивыхъ и награжденіе благочестивыхъ. — 4—6. Илія пророкъ какъ предтеча дня Господня.

1—3. Нечестивые — заключаетъ пророкъ свою рѣчь, начавшюся въ предыдущей главѣ — будутъ въ день суда Божія уничтожены, а благочестивые получаютъ награду и возвеселятся.

1. Нечестивые не всегда будутъ благоденствовать. Съ наступленіемъ дня Господня, т. е. дня суда Божія они исчезнутъ, какъ быстро исчезаетъ бросаема въ раскаленную печь солома (ср. Ис. V, 24): отъ нихъ не останется ни корня, ни вѣтвей (*корень* — это они самъ, *оттѣи*—ихъ дѣти).

2. Для благочестивыхъ взойдетъ, теперь не всегда свѣтящее, *солнце правды* т. е. они получаютъ награду, соответствующую ихъ заслугамъ предъ Богомъ или иначе, спасеніе (ср. Ис. XLV, 8; XLVI, 13; Лл, 5). Они будутъ рѣзвиться какъ тельцы долго стоявшіе въ стойлахъ и выпущенные погулять.

3. *Попирать ногами нечестивыхъ* — это было наградою для ветхозавѣтныхъ праведниковъ, которые такимъ образомъ становились орудіями гнѣва Божія. Ср. Мх. IV, 13. *Тихомировъ* впрочемъ объясняетъ это выраженіе въ томъ смыслѣ, что грѣшники будутъ не страшны для благочестивыхъ.

4—6. Такъ какъ при общей почти невѣрности народа еврейскаго Іеговъ будущій судъ Божій долженъ быть крайне гибельнымъ для этого народа, то Господь, изъ сожалѣнія къ нему, пошлетъ предъ наступленіемъ суда особаго пророка въ родѣ Илія, который долженъ приготовить Ему путь и выровнять пропасть, отдѣляющую святѣйшаго Бога-Судію отъ грѣшнаго народа, а также и примирить евреевъ между собою.

4. Сказавши, какое страшное наказаніе ожидаетъ нечестивыхъ, пророкъ указываетъ средство, при помощи котораго можно избѣгнуть этого наказанія. Нужно исполнять законъ Моисеевъ. Въ этомъ сказывается все міровоззрѣніе послѣднѣйшаго іудейства которое всю силу свою полагало именно въ соблюденіи закона Моисеева. О *Хоривѣ* какъ горѣ законодательства Малахіа говоритъ согласно съ указаніемъ книги Второзаконія (IV, 1—15).

5. Чтобы привести евреевъ къ послушанію закону, Господь пошлетъ еще особаго увѣщателя, или вѣстанка, какъ сказано уже было въ 1-мъ стихѣ III-й главы. Но кого разумѣлъ пророкъ Малахіа подъ этимъ увѣщателемъ — Иліею пророкомъ? Іудеи видѣли

О. И онъ обратитъ сердца отцовъ | камъ ихъ, чтобы Я пришедъ не
къ дѣтямъ и сердца дѣтей къ от- | поразилъ земли проклятіемъ.

здѣсь предсказаніе о дѣйствительномъ пришествіи извѣстнаго изъ исторіи В. Заѣта пророка Іліи, который снова долженъ явиться на землю и именно къ нимъ, іудеямъ, предъ пришествіемъ Мессіи (см. Мат. XVII, 10, 11; XI, 14; XVI, 14; Іоан. I, 21). Это вѣрованіе іудейское отразилось и въ переводѣ разсматриваемаго стиха у LXX-ти, которые вмѣсто выраженія „Ілію пророка“ поставили „Ілію Ѳесвятинина“, т. е. извѣстнаго изъ исторіи пророка Ілію, родомъ изъ Ѳесвы. По толкованію самого Господа Іисуса Христа и евангелистовъ подъ Іліею здѣсь нужно разумѣть прежде всего Іоанна Предтечу (см. Мат. XVII, 10—13; Лук. I, 17), т. е. слѣдовательно Ілію въ переносномъ смыслѣ этого слова, пророка въ духѣ и силѣ Іліи. Наконецъ по общему почти толкованію отцовъ и учителей Церкви, здѣсь кромѣ указанія на Іоанна Предтечу, который былъ предтечею перваго пришествія Христа, есть указаніе и на дѣйствительное пришествіе извѣстнаго пророка Іліи, который явится на землю предъ вторымъ пришествіемъ Христовымъ (Злат., Ѳеодоритъ и др.). Такъ какъ этотъ „Ілія пророкъ“ долженъ явиться предъ „днемъ Господнимъ великимъ и страшнымъ“, то, очевидно, его слѣдуетъ отождествлять съ тѣмъ „Ангеломъ“ или вѣстникомъ, который также явится предъ судомъ Божиимъ и о которомъ сказано въ 1-мъ стихѣ III-й главы, гдѣ несомнѣнно рѣчь идетъ объ Іоаннѣ Предтечѣ. По этому съ экзегетической точки зрѣнія нужно признавать болѣе правильнымъ то объясненіе, какое давалось этому мѣсту въ первые времена христіанства (кромѣ евангелистовъ, къ Іоанну предтечѣ относили это мѣсто св. Іустинъ Философъ). Да, здѣсь пророкъ имѣетъ въ виду пророка въ *духѣ и силѣ Іліи*, т. е. Іоанна Крестителя и называетъ его Іліею въ томъ же смыслѣ, въ какомъ Іеремія называлъ будущаго правителя Израильскаго „Давидомъ“ (Іер. XXX, 9; ср. Іез. XXXIV, 23). И сами отцы и учителя Церкви не отвергали такого объясненія. Но въ то же время нѣтъ препятствій принять и то вхъ толкованіе, по которому здѣсь можетъ находиться предугазаніе и на личное появленіе Іліи предъ вторымъ пришествіемъ Христовымъ. Какъ и въ отношеніи ко всѣмъ мессіанскимъ пророчествамъ, здѣсь можно приложить тотъ способъ объясненія, по которому почти каждое пророчество можетъ быть изъясняемо въ отношеніи и къ ближайшимъ событіямъ и къ событіямъ, которыя должны совершиться въ концѣ временъ. Сопоставляя же разсматриваемое мѣсто съ Аппок. XI, 3—13, отцы Церкви имѣли еще болѣе основаній къ тому, чтобы истолковать пророчество Малахія объ Іліи пророкѣ какъ относящееся не только къ Іоанну Предтечѣ, но и къ *дѣйствительному* пророку Іліи.

6. Дѣятельность пророка, который явится предъ пришествіемъ Мессіи, будетъ состоять въ обращеніи сердецъ отцовъ къ сыновьямъ и обратно. Здѣсь всего естественнѣе видѣть намекъ на разногласія, существовавшія между старымъ и молодымъ поколѣніемъ послѣднѣшняго іудейства. Повидимому, старое поколѣніе неодобрительно относилось къ поступкамъ молодого (можетъ быть, къ заключенію браковъ съ язычниками ср. II, 11), а то настаивало на правильности своихъ воззрѣній. Отъ этого іудейская община ослабѣвала въ своей силѣ и Богъ призываетъ поэтому, или будетъ призывать чрезъ нѣмъшаго пророка, іудеевъ къ примиренію между собою.

Пророчество Малахія (гл. III, 1—8, 17—18 и IV, 5—6) читается какъ пармія на праздники Св. Іоанна Предтечи (24 Февраля, 25 Мая и 29 Августа), откуда ясно, что Православная Церковь видитъ здѣсь предреченіе о дѣятельности Іоанна Предтечи.

Н. П. Розановъ.