

Посланіе къ Ефесянамъ.

Ефесъ и основаніе церкви въ Ефесѣ.

Ефесъ, лежавшій на рѣкѣ Кастро, при впаденіи ея въ Икарійское море (часть моря Эгейскаго), былъ главнымъ городомъ Асійской провинціи (называвшейся иногда просто *Асія*). Городская крѣпость возвышалась на скалѣ. Гавань находилась при устьѣ Кастро. Въ силу своего счастливаго положенія, Ефесъ сдѣлался важнѣйшимъ торговымъ городомъ провинціи Асін, но въ нравственномъ отношеніи населеніе его стояло на очень невысокой ступени. Между великолѣпными зданіями города всего извѣстнѣе былъ храмъ Діаны или Артемиды. Въ Ефесѣ жило немало и Іудеевъ. Послѣ основанія въ Ефесѣ церкви, этотъ городъ долгое время служилъ средоточнымъ пунктомъ христіанства въ Малой Азіи. Послѣ Ап. Павла, здѣсь жилъ Ап. Іоаннъ Богословъ, а потомъ здѣсь нѣсколько разъ собирались соборы. Разрушенъ Ефесъ былъ, вѣроятно, Тамерланомъ въ 1402-мъ году. Въ настоящее время на мѣстѣ этого славнаго города лежатъ одни развалины и изрѣдка только останавливаются здѣсь номады-пастухи.

Первыя сѣмена христіанства были заброшены въ Ефесъ учениками Іоанна Крестителя, которые хотя имѣли далеко недостаточныя познанія въ христіанской вѣрѣ, однако все же вѣровали въ Іисуса какъ въ Мессію. Потомъ на короткое время, во время своего второго апостольскаго путешествія, заходилъ въ Ефесъ Ап. Павелъ и бесѣдовалъ здѣсь съ Іудеями о вѣрѣ, оставивъ послѣ себя дальнѣйшее распространеніе Евангелія въ Ефесѣ на обязанности своихъ друзей Акилы и Прискиллы, къ которымъ потомъ на помощь пришелъ александрійскій Іудей Аполлосъ, который самъ въ полной мѣрѣ былъ

наставленъ въ истинахъ вѣры только здѣсь Акилою и Прискиллою. Прочное устройство Ефесской церкви дано было только въ третье путешествіе Ап. Павла. Въ это путешествіе Ап. пробылъ въ Ефесѣ около трехъ лѣтъ и собралъ въ одну общину церковную немало Іудеевъ и язычниковъ, совершилъ много чудесъ надъ душевно и тѣлесно больными, положилъ конецъ закравшемуся было и въ среду Іудеевъ волшебству и счастливо избѣжалъ отъ опасности, угрожавшей ему во время народнаго возстанія, которое поднялъ противъ него мастеръ золотыхъ издѣлій Димитрій. Отсюда Ап. простиралъ свое благотворное вліяніе на всю Малую Азію. При своемъ удаленіи изъ Ефеса Ап. поставилъ епископомъ Ефесской церкви своего ученика Тимоея.

Мѣсто и время написанія посланія.

Посланіе къ Ефесянамъ написано Апостоломъ въ узахъ (III, 1; IV, 1). По всему замѣтно, что это были первыя римскія узы Апостола, а не кесарійскія. Такъ различныя древнія рукописи и переводы посланія имѣютъ подпись, свидѣтельствующую о томъ, что это посланіе написано изъ Рима. Затѣмъ, Апостоль, какъ видно изъ посланія (Еф. I, 15; VI, 19, 20), готовится держать окончательный отвѣтъ предъ языческою властью, чего онъ не могъ ожидать еще въ Кесаріи, такъ какъ въ Кесаріи имъ было только еще заявлено требованіе, чтобы его отправили на судъ въ Римъ. Узы, въ какихъ Ап. написалъ посланіе къ Ефесянамъ, несомнѣнно были *первыя* его узы въ Римѣ, потому что Ап. еще не чувствуетъ такого стѣсненія, какое онъ чувствовалъ во время вторыхъ его узъ. Такъ какъ узы первыя продолжались отъ весны 62-го до весны 64-го года, то въ этому времени и слѣдуетъ относить происхожденіе посланія.

Назначеніе посланія и поводъ къ его написанію.

Посланіе Апостола Павла къ Ефесянамъ всею древнею Церковью признавалось какъ написанное именно къ Ефесской церкви. Но новѣйшая критика отрицаетъ это прежде всего на томъ основаніи, что слова перваго стиха: «въ Ефесѣ» будто бы неподлинны и вставлены къмъ либо изъ переписчиковъ посланія. Затѣмъ указываютъ на то, что посланіе въ цѣломъ имѣетъ общій характеръ, что

въ немъ нѣтъ ничего спеціального, относящагося къ Ефесской церкви, нѣтъ привѣтствій къ отдѣльнымъ лицамъ. Но эти соображенія не могутъ быть признаны достаточными. Слово „въ Ефесѣ“ не имѣется только въ трехъ кодексахъ, а между тѣмъ всѣ остальные списки и переводы посланія ихъ имѣютъ. Потомъ, слово «находящимся» или «сущимъ» съ отпаденіемъ словъ «въ Ефесѣ» остается, можно сказать, висающимъ на воздухѣ. Невѣроятно, наконецъ, чтобы Апостолъ, вездѣ въ другихъ посланіяхъ точно обозначающій въ привѣтствіи адресатовъ посланія, здѣсь отступилъ бы отъ этого обыкновенія ¹⁾. Что касается общности характера посланія, то несмотря на нее все-таки нельзя отрицать, чтобы наше посланіе производитъ впечатлѣніе посланія, которое было направлено къ опредѣленной церкви. Общій же характеръ придавъ своему посланію къ Ефесянамъ Апостолъ въ томъ разчетѣ, что это посланіе пойдетъ по другимъ малоазійскимъ церквамъ. А привѣтствій къ отдѣльнымъ лицамъ мы не встрѣчаемъ также въ посланіи къ Галатамъ. Это отсутствіе привѣтствій можетъ быть объяснено тѣмъ, что Павлу пришлось бы испещрить цѣлыя страницы одними привѣтствіями, такъ какъ въ Ефесѣ у него было многое множество знакомыхъ.

Внѣшнимъ поводомъ къ написанію посланія къ Ефесянамъ было отправление Тихива въ Малую Азію. Съ нимъ Ап. и нашелъ нужнымъ отправить посланіе. Что касается внутреннихъ побужденій, по какимъ Ап. рѣшился обратиться къ Ефесянамъ съ посланіемъ, то тутъ нужно исключить всякую полемическую цѣль: нигдѣ не видно, чтобы Апостолъ хотѣлъ опровергать въ посланіи какихъ нибудь еретиковъ. Проще всего предположить, что Апостолъ, чувствуя, что его дѣятельность подходитъ къ заводу, хотѣлъ раскрыть предъ лю-

¹⁾ Къ сказанному можно прибавить, что въ другихъ посланіяхъ Апостола Павла къ выраженію т. *οβση* (находящимся) или т. *οβση* всегда присоединяется обозначеніе мѣста, гдѣ «находились», «существовали» читатели посланія. Ср. Рим. I, 7; 2 Кор. I, 1; Фил. I, 1. Если же св. Василій Вел. сообщаетъ о существованіи списковъ посланія безъ прибавленія «въ Ефесѣ», то изъ его словъ видно, что это были списки, не имѣвшіе большого распространенія. И самъ святитель призываетъ это выраженіе подлиннымъ. Наконецъ, не можетъ смущать насъ и то обстоятельство, что выраженіе «въ Ефесѣ» отнесено въ текстѣ только къ слову «святымъ» и какъ будто разъединяетъ два тѣснѣйшимъ образомъ связанные между собою предиката—«святые» и «вѣрные»: первый предикатъ, какъ обозначающій христіанъ вообще, и нуждается въ точномъ опредѣленіи мѣста жительства этихъ христіанъ, къ которымъ обращается Апостолъ. Второй предикатъ—«вѣрные во Христѣ Іисусѣ», какъ обозначающій не внѣшнее ихъ положеніе какъ членовъ (*святые*) известной церкви, а внутреннее ихъ христіанское состояніе, не нуждается въ обозначеніи мѣста жительства этихъ «вѣрныхъ».

бимой имъ церковью величіе христіанства, которое повидимому не довольно ясно сознавалось ефесскими христіанами, а потомъ утвердить мысль о необходимости единства, котораго также не достаточно было между Ефесянами.

О подлинности посланія.

Вопреки общему голосу древности, признающему посланіе къ Ефесянамъ подлиннымъ произведеніемъ Апостола Павла, новѣйшая критика отрицаетъ эту подлинность. Во первыхъ критики указываютъ на то, что богословіе въ этомъ посланіи отличается отъ богословія другихъ, несомнѣнно подлинныхъ произведеній Апостола Павла, а во вторыхъ на то, что это посланіе очень похоже на посланіе къ Колоссянамъ, такъ что будто бы составляетъ просто расширеніе послѣдняго. Что касается перваго соображенія, то оно не имѣетъ подъ собою скольконибудь твердой основы, потому что критики на самомъ дѣлѣ не могли найти ничего противорѣчающаго въ богословіи этого посланія съ богословіемъ другихъ Павловыхъ посланій. Несомнѣнно только, что здѣсь полнѣе и точнѣе излагается ученіе о лицѣ Господа Иисуса Христа, но это требовалось обстоятельствами времени. Если же посланіе къ Ефесянамъ въ нѣкоторыхъ мѣстахъ сходно съ посланіемъ къ Колоссянамъ, то это не говоритъ противъ его подлинности (см. объ этомъ во введеніи въ посл. къ Колоссянамъ). Наконецъ, указываютъ еще на особый стиль посланія, но это указаніе также не имѣетъ особаго значенія, потому что «это посланіе отъ начала до конца носитъ характеръ положительнаго раскрытія христіанскаго вѣро-и нраво-ученія и полемика нигдѣ не выступаетъ прямо; отсутствуютъ всегдашніе противники св. Апостола—іудействующие, а потому нѣтъ «вопросовъ», нѣтъ и «отвѣтовъ» врагамъ, извращающимъ Евангеліе» (проф. *Богданевскій* стр. 199). Этимъ и отличается посланіе къ Ефесянамъ отъ посл. къ Римлянамъ, Коринѣ и Галатамъ. Такимъ образомъ возраженія противъ подлинности посланія всѣ не имѣютъ подъ собою скольконибудь твердыхъ основаній.

Содержаніе посланія.

Посланіе къ Ефесянамъ удобно можетъ быть раздѣлено на двѣ части: догматическую (I—III главы) и правоучительную (IV—VI

главы). Въ первой части Ап. раскрываетъ величіе христіанства вообще (именно въ первой главѣ), а потомъ ту же самую идею онъ раскрываетъ въ приложеніи къ читателямъ посланія (гл. II-ая) и, наконецъ, говоритъ объ этомъ величіи съ точки зрѣнія своего личнаго опыта (гл. III-ья). Въ нравоучительной части посланія также сначала излагаются наставленія общаго характера, относящіяся къ каждому члену Церкви безъ различія (IV, 1—V, 21), а затѣмъ идутъ наставленія къ членамъ христіанскаго семейства (V, 22—VI, 9). Посланіе оканчивается нѣкоторыми увѣщаніями, сообщеніями и апостольскимъ благословеніемъ (VI, 10—24).

Литература.

Въ святоотеческой литературѣ извѣстны толкованія на посланіе къ Ефесянамъ, принадлежація *св. Иоанну Златоусту, бл. Теодориту, бл. Иерониму, св. Иоанну Дамаскину, Теофилакту* и др. Изъ русскихъ трудовъ наиболѣе выдаются: *Смирновъ С. К. прот.* Филологическія замѣчанія о языкѣ повозавѣтномъ въ сличеніи съ классическимъ при чтеніи посланія Ап. Павла къ Ефесянамъ (доктор. диссертация). М. 1873 г.—*Теофанъ еп.* Толкованіе посланія св. Ап. Павла къ Ефесянамъ М. 1882 г.—*Богдановскій Д. проф.* Посланіе св. Ап. Павла къ Ефесянамъ. Исагогико-экзегетическое изслѣдованіе. Кіевъ. 1904 г.— Изъ новѣйшихъ иностранныхъ можно назвать: *Мейера.* Посланія изъ плѣненія. 1897 г. (въ обработкѣ *Гаупта*).— *Поля Эвальда.* Посланія Павла къ Ефесянамъ, Колоссянамъ и Филемону (изд. *Цана*) 1910 г. и *Дибелиуса.* Посланія Ап. Павла къ Колоссянамъ, Ефесянамъ и Филемону. 1912 г. Всѣ три эти толкованія—на нѣмецкомъ языкѣ.

Посланіе къ Ефесянамъ Святаго Апостола Павла.

ГЛАВА I.

1 Павелъ, волею Божіею Апостоль Иисуса Христа, находящимся въ Ефесѣ святымъ и вѣрнымъ во Христѣ Иисусѣ:

2. благодать вамъ и миръ отъ Бога, Отца нашего, и Госп а Иисуса Христа.

3. Благословенъ Богъ и Отецъ Господа нашего Иисуса Христа, благословившій насъ во Христѣ всякимъ духовнымъ благословеніемъ въ небесахъ,

I.

Привѣтствіе (1—2). Благословеніе Бога в. чии благодѣянія, дарованныя намъ во Христѣ (3—14). Величіе христіанской надежды, которую вѣрующіе имѣютъ во Христѣ (15—23).

1—2. Привѣтствіе, съ какимъ здѣсь Ап. Павелъ обращается къ читателямъ, походить на тѣ привѣтствія, съ какими онъ обращается къ Коринѳянамъ въ 1-мъ и 2-мъ посланіяхъ.—*Волею Божіею*—см. 1 Кор. I, 1.—*Апостоль Иисуса Христа*—см. 1 Петр. I, 1.—*Святымъ и вѣрнымъ во Христѣ Иисусѣ*. Христіане названы «святыми» въ томъ смыслѣ, что они представляютъ собою выдѣленное изъ грѣшнаго міра общество. Они «вѣрны» Богу, т. е. твердо стоятъ въ вѣрѣ. Тѣмъ и другимъ они обязаны «Христу Иисусу» (см. Рим. I, 1): благодаря Его заслугамъ, они стали святы и съ помощью Его благодати сохраняютъ вѣрность призвавшему ихъ Богу.—*Благодать и миръ*—см. Рим. I, 1 и 1 Петр. I, 2.—*Отца нашего*—см. Мате. VI. 9.

3—14. Начиная первую, догматическую, часть своего посланія, Ап. въ формѣ восхваленія Бога даетъ читателямъ общее изображеніе величія христіанства. Прежде всего онъ говоритъ, что христіанство имѣетъ предвѣчное основаніе: мы, христіане, избраны Богомъ прежде сложенія міра во Христѣ Иисусѣ къ ближайшему общенію съ Богомъ. Потомъ Ап. указываетъ на то, что мы искуплены кровью Христа отъ грѣховъ, получили высокую мудрость отъ Бога и во Христѣ уже вступили въ тѣснѣйшее единеніе съ Богомъ—даже получили печать того, что мы стали наследниками небснаго блаженства.

3. *Благословенъ Богъ и Отецъ...* См. 2 Кор. I, 3. Ап. прежде всего говоритъ съ 3-го по 6-й ст. о томъ, что Богъ сдѣлалъ для христіанъ въ

- | | |
|--|--|
| <p>4. такъ какъ Онъ избралъ насъ въ Немъ прежде созданія міра, чтобы мы были святы и непорочны предъ Нимъ въ любви,</p> <p>5. предопредѣливъ усыновить</p> | <p>насъ Себѣ чрезъ Иисуса Христа, по благоволенію воли Своей,</p> <p>6. въ похвалу славы благодати Своей, которою Онъ облагодатствовалъ насъ въ Возлюбленномъ,</p> |
|--|--|

до-историческое время, или, можно сказать, отъ вѣчности. Онъ *благословилъ*, т. е. назначилъ намъ во Христвъ,—Который здѣсь мыслится какъ существовавшій до Своего воплощенія, отъ самой вѣчности,—*всякія*, т. е. касающіяся всѣхъ сторонъ нашего существа, *благословенія*.—*Духовнымъ*,—т. е. принадлежащимъ къ высшей, божественной, духовной области бытія. Въ Нов. Завѣтѣ слово «духовный» обыкновенно употребляется для обозначенія высшего, божественнаго происхожденія какого либо явленія.—*Въ небесахъ*. Самое дѣйствие благословенія имѣло мѣсто на небѣ (ср. ст. 4-й: *прежде созданія міра*).

4. «Благословеніе»—это не первое дѣло, за которое Ап. хочетъ благодарить Бога. Въ основѣ этого «благословенія» лежатъ «избраніе» (*такъ какъ*—по греч. стоитъ *καὶ*; собственно: *согласно съ тѣмъ какъ*, но здѣсь, какъ можно заключать изъ контекста рѣчи, этотъ союзъ имѣетъ значеніе союза причины ср. Рим. I, 28).—*Въ Немъ*, т. е. во Христвъ. Христось, Сынъ Божій, уже отъ вѣчности былъ избранъ Богомъ для совершенія спасенія людей, и мы точно также, благодаря этому, уже отъ вѣчности были предъизбраны Богомъ къ тому, чтобы составить общество вѣрующихъ.—*Святы и непорочны*—не въ смыслѣ нашего нравственнаго самоусовершенствованія, а, какъ видно изъ контекста рѣчи, въ общемъ смыслѣ: мы предназначены составить изъ себя общество избранныхъ Божіихъ, которые освящаются кровью Христа.—*Предъ Нимъ*, т. е. назначены на служеніе Богу.—*Въ любви*. Такъ какъ здѣсь рѣчь идетъ вообще объ отношеніи Бога къ намъ, то лучше разумѣть здѣсь не нашу любовь, а любовь Бога къ людямъ. Многіе древніе и новые толкователи относятъ это выраженіе къ 5-му стиху, что представляется болѣе вѣроятнымъ, такъ какъ иначе это выраженіе слишкомъ было бы отдалено отъ глагола, къ которому оно только и могло бы относиться (*избралъ*).

5. *Предопредѣливъ*. Въ одно время съ избраніемъ совершилось и наше предназначеніе къ усыновленію Богу во Христвъ. О *предопредѣленіи*—см. Рим. VIII, 29. Здѣсь Ап. прибавляетъ, что это предопредѣленіе основано на любви Бога къ намъ.—*Усыновить*. Понятіе «усыновленія» было извѣстно и въ Ветхомъ Завѣтѣ (Исх. IV, 22; Вт. XIV, 1), но тамъ это усыновленіе было удѣломъ народа какъ единатаго цѣлаго, а въ Новомъ Завѣтѣ оно дается каждому вѣрующему въ отдѣльности (Гал. IV, 7).—*По благоволенію воли Своей*. По толкованію св. Іоанна Злат., подъ «благоволеніемъ» нужно разумѣть «сильное хотѣніе нашего спасенія». При этомъ нужно сказать, что это «хотѣніе» или рѣшеніе является совершенно свободнымъ (ср. Лук. II, 14). По отношенію къ «хотѣнію» любовь Божія, о которой Ап. сказалъ въ началѣ стиха, является его внутреннею основою.

6. *Въ похвалу*. Нельзя сказать, что Богъ имѣлъ *прямою цѣлью* въ Своемъ дѣлѣ по отношенію къ людямъ Свое прославленіе: это противорѣчило бы ранѣе указанному мотиву дѣйствій Божіихъ, какимъ является любовь. Здѣсь Ап. только указываетъ на то, что должно явиться естественно само собою, какъ совершенно нормальное послѣдствіе дѣйствій Божіихъ.—*Славы благодати*. Выраженіе «славы» представляетъ собою опредѣленіе къ слову «благодати». *Благодать*, т. е. расположеніе Бога къ людямъ, является какъ

7. въ Которомъ мы имѣемъ искупленіе Кровію Его, прощеніе грѣховъ, по богатству благодати Его,

8. каковую Онъ въ преизбыткѣ даровалъ намъ во всякой премудрости и разумѣніи,

9. открывъ намъ тайну Своей воли по Своему благоволенію, которое Онъ прежде положилъ въ Немъ,

10. въ устроеніе полноты времени, дабы все небесное и земное соединить подъ главою Христомъ;

славная, величественная, и мы естественно восхваляемъ ее.—*Которою Онъ облагодатствовалъ насъ.* Эти слова представляютъ собою переходъ къ слѣдующему изображенію того состоянія, въ какомъ христіане уже находятся (Ранѣе шла рѣчь о томъ, что было сдѣлано для нихъ Богомъ до ихъ дѣйствительнаго призванія въ Церковь). Богъ теперь *благодатствовалъ*, т. е. подарилъ намъ въ изобиліи Свою благодать (ср. Іоан. I, 16). По толкованію Златоуста и нѣк. др. древнихъ толкователей, здѣсь дана и мысль о томъ, что Богъ Своею благодатью сдѣлалъ насъ *любезными* или *пріятными* Себѣ,—конечно, чрезъ то, что Сынъ Его очистилъ Своею кровію насъ отъ всякаго грѣха.—*Въ Возлюбленномъ.* Согласно съ контекстомъ рѣчи, это выраженіе слѣдуетъ понимать какъ обозначеніе «возлюбленнаго нами». Такое пониманіе стоитъ въ соотвѣтствіи и съ заключительными словами посланія (см. VI, 24).

7. Отъ предвѣчнаго дѣйствія благодати Божіей Ап. переходитъ къ изображенію ея дѣйствія въ настоящее время.—Во Христвъ («въ Которомъ»—относится къ выраженію 5-го стиха: «чрезъ I. Христа») мы имѣемъ *искупленіе* (о значеніи этого слова см. Рим. III, 24), а плодомъ этого искупленія, совершеннаго сразу для всѣхъ людей, является «прощеніе грѣховъ» каждаго изъ насъ въ отдѣльности. Это «прощеніе» нельзя понимать какъ только актъ юридическій, а нужно видѣть въ немъ дѣйствительное отнятіе отъ насъ грѣха, очищеніе грѣха (ср. Матѣ. XXVI, 28; Лук. I, 77; Рим. V, 1). Но то и другое соотвѣтствуетъ (*по богатству*) богатой благодати Божіей: благодать Божія—это величайшая сила Божія, подающая намъ множество духовныхъ силъ.

8. *Каковую Онъ въ преизбыткѣ даровалъ намъ.* Благодать или, какъ выражается Ап. Петръ, божественная сила (2 Петр. I, 3) дарована намъ въ видѣ *всякаго рода премудрости и разумѣнія.* Подъ *премудростью* нужно разумѣть способность проникать умомъ въ самую сущность и достоинство вещей, а подъ *разумнѣемъ*—способность правильно относиться къ вещамъ, извѣстный нравственный тактъ.

9. Новое доказательство любви Бога къ людямъ. Богъ открылъ намъ то, что составляло Его собственную тайну—тайну Его воли, что было тайно предрѣшено Имъ относительно міра. Открылъ Онъ эту тайну по благоволенію Своему къ людямъ, какое Онъ возымѣлъ къ нимъ во Христвъ. Изъ этого мы можемъ заключать, что Богъ теперь относится къ намъ какъ къ Своимъ искреннимъ друзьямъ, потому что тайнами дѣлятся только тѣ, кто стоитъ въ дружескихъ отношеніяхъ между собою.

10. Въ чемъ же состояла эта тайна? *Въ устроеніе полноты времени*, т. е. когда наступилъ назначенный Богомъ срокъ, когда всѣ періоды, какіе должны были предшествовать пришествію Христа, прошли (εἰς οὐκονομίαν = въ силу того, что *смотрѣніе* или домостроительство о спасеніи людей пришло къ концу), Богъ рѣшилъ все существующее привести снова въ первоначальное нормальное состояніе, въ какомъ міръ находился до паденія (*соединить подъ главою—Христомъ—ἀνακαταστάσθαι* = собственно: объединить, привести разрозненныя части къ единству, но здѣсь, въ отношеніи къ дѣлу Христа,

11. въ Немъ мы и сдѣлались наслѣдниками, бывши предназначены къ тому по опредѣленію Совершающаго все по изволенію воли Своей,

12. дабы послужить къ похвалѣ славы Его намъ, которые ранѣе уповали на Христа;

13. въ Немъ и вы, услышавши слово истины, благовѣствованіе вашего спасенія, и увѣровавши въ Него, запечатлѣны обѣтованнымъ Святымъ Духомъ,

14. Который есть залогъ наслѣдія нашего, для искупленія удѣла Его, въ похвалу славы Его.

это слово можетъ значить и: возстановить въ первобытномъ состояніи). Это приведеніе въ нормальное состояніе есть слѣдствіе искупленія, совершеннаго Христомъ и, начавшись съ основанія Церкви Христовой на землѣ, будетъ продолжаться въ теченіи всего періода существованія человѣчества на землѣ. Безъ сомнѣнія, это дѣйствіе не простирается на демонскія силы, которыя не искуплены: онѣ не способны къ возстановленію (понятіе полного «возстановленія» вообще чуждо Новому Завету).

11—12. Еще новую милость мы получили отъ Бога во Христѣ: мы стали наслѣдниками, т. е. приобрѣли право на вступленіе въ славное царство Божіе и на обладаніе благами этого царства. Къ полученію этого высокаго права мы были предназначены свободною благою волею Бога.—*Дабы послужить...* Такъ велико это право наслѣдниковъ, что мы должны постоянно прославлять даровавшаго намъ это право Бога.—*Ранѣе уповали на Христа.* Ап. говорятъ здѣсь о всѣхъ христіанахъ вообще и называетъ ихъ «ранѣе уповавшими» или, точнѣе, предуповавшими потому, что имѣеть въ виду то обстоятельство, что полное исполненіе христіанскихъ надеждъ послѣдуетъ только въ будущемъ, когда будетъ даровано намъ полное наслѣдіе (*проф. Богдановскій*). Прич. прош. времени здѣсь стоящее (*προηλπικότες*) обозначаетъ не прошедшій фактъ, но продолжающій свое существованіе.

13. Здѣсь Ап. обращается уже къ тѣмъ христіанамъ, которые будутъ читать его посланіе.—*Въ Немъ*, т. е. во Христѣ читатели посланія «запечатлѣны обѣтованнымъ Святымъ Духомъ», послѣ того какъ услышавъ слово истины или благую вѣсть о своемъ спасеніи, увѣровали въ эту вѣсть (*увѣровавъ въ него*, т. е. во Христа—переводъ неправильный, потому что вездѣ въ I-ой главѣ одна мысль присоединяется къ другой, предыдущей, посредствомъ мѣстоименія *ἐς*, а здѣсь и стоитъ: *ἐν* *φ*). Самое «запечатлѣніе», какъ видно изъ контекста рѣчи, есть актъ не только внутренній, но и наблюдаемый вѣдъ, людьми посторонними (ср. 1 Кор. IX, 2). Здѣсь Ап., несомнѣнно, разумѣеть ниспосланіе благодати Духа Святаго на вѣрующихъ въ праздникъ первой христіанской Пятидесятницы (Дѣян. II гл.) и послѣдующее изліаніе духовныхъ даровъ на вступавшихъ въ Церковь. Богъ этими дарами отмѣчалъ христіанъ какъ людей святыхъ, избранныхъ.

14. Который есть залогъ наслѣдія нашего. Духъ Святой, какой получили христіане, былъ еще дѣлательствомъ того, что они со временемъ получатъ всѣ тѣ блага, какія обѣщала имъ Христосъ (*наслѣдіе свое*), т. е. небесную славу ¹⁾.—*Для искупленія удѣла Его.* Здѣсь Ап. имѣеть въ виду, какъ можно выводить изъ контекста рѣчи, будущее искупленіе или освобожденіе удѣла Божія или общества вѣрующихъ ²⁾. Вѣдъ пока мы, христіане,

¹⁾ *Залогъ* — *ὑπόβαλον*—завдатокъ, какъ ручательство въ томъ, что вся сумма долга будетъ въслѣдствіи уплачена.

²⁾ *Удѣлъ*—*περίποιος*—можетъ означать: а) полученіе б) достояніе. Имѣеть въ виду употребленіе этого термина въ послѣднемъ значеніи у Ап. Петра (1 Петр. II, 9); мы и здѣсь придаемъ ему значеніе «достоянія» Божія, каковымъ является общество вѣрующихъ.

15. Посему и я, услышавъ о вашей вѣрѣ во Христа Иисуса и о любви ко всѣмъ святымъ,

16. непрестанно благодарю за васъ Бога, вспоминая о васъ въ молитвахъ моихъ,

17. чтобы Богъ Господа нашего Иисуса Христа, Отецъ славы,

далъ вамъ Духа премудрости и откровенія къ познанію Его,

18. и просвѣтилъ очи сердца вашего, дабы вы познали, въ чемъ состоитъ надежда призванія Его, и какое богатство славнаго наследія Его для святыхъ,

живемъ на землѣ, мы все еще не составляемъ исключительно владѣнія Божія. Но со временемъ, благодаря дарованнымъ намъ силамъ благодати Св. Духа, мы должны освободиться отъ власти земныхъ обстоятельствъ и тогда то прославится Богъ вполнѣ. Впрочемъ это «освобожденіе» будетъ совершенно не сразу, а постепенно.

15—23. Ап. знаетъ, что Ефесяне имѣютъ *веру и любовь*. Теперь онъ испрашиваетъ у Господа, чтобы Онъ еще далъ имъ вникнуть въ великое значеніе христіанской *надежды*. Пусть, съ помощью посланныхъ имъ отъ Бога премудрости и разумѣнія, они поймутъ и самое существо этой надежды, и ея основаніе, и, наконецъ, способъ, какимъ она осуществляется. А чтобы самая эта надежда была въ Ефесянахъ болѣе твердою, Ап. указываетъ на то, что уже сдѣлано Богомъ по отношенію ко Христу: совершенное въ этомъ отношеніи такъ велико, что христіане могутъ быть увѣрены въ томъ, что Богъ совершитъ и для нихъ то, сравнительно малое, что составляетъ предметъ ихъ надежды.

15. *Посему*, т. е. въ виду дарованія христіанамъ многообразныхъ благословеній (см. ст. 3 и сл.).—*И я*—подобно вамъ, т. е. принимая участіе въ вашей радости и благодаренія за вышеуказанныя благодѣянія.—*Услышавъ*—по всей вѣроятности, отъ приходившихъ къ нему изъ Ефеса христіанъ.—*Во всѣхъ святымъ*—ко всѣмъ христіанамъ.

16—17. Ап. благодаритъ постоянно Бога за то, что Ефесяне сдѣлались участниками божественныхъ благословеній. Онъ вспоминаетъ о нихъ и въ молитвахъ, т. е. молится за нихъ, чтобы Богъ далъ имъ Духа премудрости и откровенія.—*Богъ Господа*, т. е. Богъ Христа по Его человѣческой природѣ.—*Отецъ славы*—Которому принадлежитъ слава или величіе, какъ никому еще, отъ Котораго исходить это величіе (ср. 1 Кор. II, 8).—*Духа премудрости и откровенія*. Духъ Св. уже принадлежитъ христіанамъ (ст. 13) и молится о Его дарованіи нѣтъ нужды. Поэтому выраженіе: «чтобы далъ»... лучше перевести такъ: «чтобы Богъ сдѣлалъ пребывающій уже въ васъ Духъ Духомъ, производящимъ въ васъ премудрость и откровеніе». *Премудрости*—см. ст. 8.—*Откровенія*—конечно, не откровенія о чемъ либо новомъ, въ религіозномъ отношеніи, а о святіи съ нашего разумѣнія всякихъ, мѣшающихъ намъ ясно понимать величіе христіанства, покрывалъ (ср. 1 Кор. II, 10).—*Къ познанію Его*—точнѣе: въ познаніи Его (ἐν ἐπιγνώσει αὐτοῦ). Слова эти лучше отнести къ слѣдующему стиху.

18. *И просвѣтилъ*... Въ области вѣдѣнія о Богѣ (въ познаніи Его—ст. 17-й) пусть Ефесяне обладаютъ *просвѣщенными очами сердца*, т. е. пусть они совершенно свѣтлыми глазами души (*сердце*—центральное сдѣллице и центральный органъ личной жизни Рим. X, 10) познаютъ Бога.—*Дабы вы познали*... Прежде всего это просвѣщеніе душевныхъ очей въ области познанія Бога нужно для того, чтобы Ефесяне познали, *въ чемъ состоитъ надежда призванія Его*, т. е. въ чемъ заключается предметъ христіанской надежды, которая основывается на божественномъ призваніи (ср. Рим. VIII, 24).—

19. и какъ безмѣрно величїе могущества Его въ насъ, вѣрующихъ по дѣйствию державной силы Его,

20. которою Онъ воздѣйствовалъ во Христѣ, воскресивъ Его изъ мертвыхъ и посадивъ одесную Себя на небесахъ,

21. превыше всякаго начальства и власти, и силы и господства, и всякаго имени, именуемаго не только въ семь вѣкѣ, но и въ будущемъ,

22. и все покорилъ подъ ноги Его и поставилъ Его выше всего, главою Церкви,

И каково богатство... Здѣсь опредѣляется, въ чемъ именно состоитъ предметъ христіанской надежды: это—*наслѣдіе* Божіе, чрезвычайно величественное, которымъ пользуются и будутъ пользоваться святыя Божїи (*для святыхъ*—точнѣе: «среди святыхъ»). *Святые*—здѣсь въ собственномъ смыслѣ, а не вообще христіане).

19. Наконецъ, просвѣщенные очи сердца нужны христіанамъ для того, чтобы понять, какъ велико могущество Божїе, проявляющееся уже въ настоящее время на насъ, вѣрующихъ.—*По дѣйствию державной силы Его.* Слова эти естественнѣе относятся къ выраженію 20 го стиха и такимъ образомъ здѣсь видѣть ту мысль, что великое могущество Божїе проявляется въ отношеніи къ вѣрующимъ сообразно тому дѣйствию державной силы Божїей, которою Богъ дѣйствовалъ въ отношеніи ко Христу (см. слѣд. стихъ).

20. Въ отношеніи ко Христу державная сила Божїя проявилась въ томъ, что Богъ воскресилъ Христа изъ мертвыхъ (см. Рим. VIII, 11) и посадилъ Его—какъ прославленнаго челоуѣка (по Божеству Своему Господь Иисусъ Христосъ никогда не покидалъ Божественнаго трона. Златоустъ)—на небесахъ по правую руку отъ Себя (см. 1 Цар. XX, 25; 3 Цар. II, 19; Пс. 109, 1).

21. Несомнѣнно, что здѣсь рѣчь идетъ не о земныхъ властяхъ, а объ ангельскихъ чинахъ: въ предыдущемъ стихѣ сказано уже, что Богъ посадилъ Христа на небесахъ. Конечно, здѣсь разумѣются только добрыя ангелы, потому что здѣсь Ап. говоритъ о возвышеніи Христа, а не о побѣдѣ Его надъ силами ада. Нѣкоторые толкователи (напр. проф. *Богданевскій*) полагаютъ, что перечисленіе чиновъ ангельскихъ идетъ здѣсь въ восходящемъ порядкѣ.—*И всякаго имени, именуемаго не только въ семь вѣкѣ, но и въ будущемъ.* Ап. хочетъ сказать, что Христосъ выше всѣхъ чиновъ ангельскихъ, о существованіи какихъ мы знаемъ уже, и всякихъ иныхъ, о которыхъ мы узнаемъ только въ будущей жизни (*Бл. Теодоритъ*).—*Вѣкъ сей*—время до второго пришествія Христа, а *вѣкъ будущій*—будущая жизнь.

22. См. Пс. VIII, 5—7.—*И поставилъ Его выше всего, главою Церкви.* Правильнѣе перевести съ греческаго нужно такъ: «и Его (Христа) далъ, какъ главу надъ всѣмъ, Церкви». Только, конечно, въ этомъ случаѣ нужно добавить, что Христосъ данъ Церкви не только какъ даръ (Рим. V, 15), но тоже какъ глава. Церковь особенно возвышается чрезъ то, что ей дана такая глава, которая является главою всего существующаго ¹⁾.

¹⁾ Нѣкоторые толкователи находятъ неудачнымъ названіе Христа главою Церкви какъ тѣла. Лучше бы, по ихъ мнѣнію, было, если бы Апостолъ употребилъ вмѣсто термина «голова» терминъ «душа», такъ какъ именно душа движетъ тѣломъ. Но по библейской психологіи именно голова представляется синонимомъ жизни, психической дѣятельности (Мате. V, 36; Лук. XXI, 28). Не должно смущать насъ и то обстоятельство, что голова, собственно, есть одинъ изъ членовъ тѣла: все же, какъ источникъ жизни и движенія тѣла, она представляется какъ бы отдѣльною отъ тѣла. Христосъ есть Глава тѣла Церкви, не будучи, конечно, Самъ членомъ тѣла (*Богданевскій* стр. 154).

23. которая есть Тѣло Его, полнота Наполняющаго все во всемъ.

23. Чтобы показать особую близость Церкви ко Христу, Ап. называетъ ее *тѣломъ Христовымъ*. Христосъ есть голова, а Церковь—тѣло. Если изъ головы идутъ всѣ нервы, управляющіе движеніями тѣла, то и отъ Христа Церковь получаетъ всѣ силы для своей жизни ¹⁾.—*Полнота наполняющаго все во всемъ*. Это выраженіе одни толкователи (*Златоустъ, бл. Теофилактъ*) понимаютъ какъ обозначеніе значенія Церкви—(полнота—*πλήρωμα* въ дѣйств. значеніи), говоря, что Церковь восполняетъ собою Христа, хотя Христосъ Самъ наполняетъ все. Другіе (напр. *профъ Богдашевскій*) понимаютъ это выраженіе въ страдательномъ значеніи (*полнота*—то, что наполняется или наполненное. Параллельныя выраженію *πλήρωμα* есть выраженія *ἄγγελμα, χηροῦμα*, тоже имѣющія страдательное значеніе). Последнее мнѣніе представляется болѣе правильнымъ, потому что вездѣ въ разсматриваемой главѣ рѣчь идетъ о томъ, что Церковь *получила*, а не о томъ, что она *сама даетъ*.—*Наполняющаго все во всемъ*. По болѣе распространенному толкованію, Ап. говоритъ здѣсь о томъ, что Церковь есть полнота Того, Кто весь міръ наполняетъ всѣми предметами, находящимися въ мірѣ. Но съ такимъ толкованіемъ трудно согласиться главнымъ образомъ потому, что, съ принятіемъ его, мы уменьшимъ значеніе Церкви. Въ самомъ дѣлѣ, что особеннаго будетъ въ томъ, что Церковь наполняется Христомъ, *какъ и весь міръ*? Лучше повтому принять выраженіе *ἐν τῷ σώματι* (по русски: перев. *во всемъ*) какъ мужескій родъ ²⁾ и видѣть здѣсь указаніе на отдѣльныя лица—на членовъ Церкви, а подъ выраженіемъ «все» (*τὰ πάντα*) понимать всѣ стороны дѣятельности этихъ «всѣхъ» лицъ. Такимъ образомъ все это выраженіе можно передать такъ: «Наполняющаго или исполняющаго всѣхъ членовъ Церкви во всѣхъ сторонахъ ихъ внутренней жизни». Все же выраженіе «полнота Наполняющаго...» всего естественнѣе, вмѣстѣ съ Богдашевскимъ, изъяснить такъ. Церковь есть полное совершенство во всѣхъ отношеніяхъ. Но такова идея ея, а осуществленіе этой идеи совершается только постепенно въ жизни вѣрующихъ, чрезъ дѣйствіе Христа. Христосъ (Своими благодатными силами) исполняетъ всѣхъ вѣрующихъ, изъ полноты Его Церкви мы всѣ воспріемлемъ что намъ нужно для того, чтобы достигнуть «мѣры возраста исполненія Христова» (IV, 13).

¹⁾ Опредѣленіе Церкви какъ «тѣла Христова» весьма важно въ томъ отношеніи, что оно даетъ представленіе о самомъ характерѣ внутренней жизни Церкви. «Какъ обыкновенное тѣло растетъ, увеличивается, такъ и тѣло Христово создается (IV, 12), творитъ возвращеніе (IV, 16) Какъ въ тѣлѣ каждый членъ имѣетъ свое особое назначеніе, служа дѣлому, такъ и тѣло Церкви составляется и совокупляется «при дѣйствіи въ мѣру cadaго члена» (IV, 16). Какъ въ тѣлѣ вѣтъ расиры, а всѣ члены образуютъ единое цѣлое, такъ и въ Церкви Христовой мы всѣ примирились въ единомъ тѣлѣ (II, 16), образуемъ едино тѣло, одушевляемое единымъ духомъ (IV, 4). Какъ въ тѣлѣ есть свои связи, своя система питанія, такъ существуютъ они и въ Церкви Христовой (Еф. IV, 16; ср. Кол. II, 19)» (*Богдашевскій* стр. 151). Замѣтитъ нужно, что Ап. не называетъ прямо Церковь тѣломъ Христовымъ въ своихъ ранѣйшихъ посланіяхъ, но тѣмъ не менѣе и тамъ есть мысли о томъ, что всѣ вѣрующіе составляютъ тѣло Христово (1 Кор. XII, 27).

²⁾ Въ такомъ значеніи *τὰ πάντα ἐν τῷ σώματι* встрѣчается еще въ 1 Кор. XII, 6; 1 Кор. XV, 28; Кол. III, 11.

ГЛАВА II

1. И вась, мертвыхъ по преступленіямъ и грѣхамъ вашимъ,

2. въ которыхъ вы нѣкогда жили, по обычаю міра сего, по волю князя, господствующаго въ воздухѣ, духа, дѣйствующаго нынѣ въ сынахъ противленія,

3. между которыми и мы всѣ жили нѣкогда по нашимъ плотскимъ похотямъ, исполняя желанія плоти и помысловъ, и были по природѣ чадами гнѣва, какъ и прочіе,

II.

Продолженіе рѣчи о величинѣ домостроительства нашего спасенія во Христѣ Иисусѣ: религиозно-нравственное состояніе Іудеевъ и язычниковъ до Христа и ихъ возрожденіе во Христѣ (1—10). Сравненіе состоянія язычниковъ съ состояніемъ Іудеевъ. Примѣреніе всѣхъ съ Богомъ во Христѣ и послѣдствія этого примѣренія (11—22).

1—10. Доселѣ, въ первой главѣ, Ап. изображалъ величіе христіанства вообще, а теперь, въ частности, онъ говоритъ о томъ, что христіанство сдѣлало для читателей пославія. Ранѣе они были людьми мертвыми духовно изъ-за грѣховъ своихъ, а теперь во Христѣ они оживлены Богомъ и могутъ жить, творя добрыя дѣла.

1—2. Прежде всего Ап. говоритъ о состояніи язычниковъ, потому что большинство ефесскихъ христіанъ, очевидно, ранѣе были язычниками. Эти язычники были *мертвы*—конечно въ смыслѣ нравственномъ. Хотя многіе язычскіе народы, и въ особенности Греки, хвалились своими успѣхами въ культурѣ, гордились тѣмъ, что они живутъ весело и счастливо, тѣмъ не менѣе ихъ жизнь была вовсе не настоящая жизнь, не та, какая только и заслуживаетъ наименованія «жизнь». Они всѣ были грѣшники и творили всякаго рода грѣхи (*преступленіе* и *грѣхъ*—синонимы).—*По обычаю міра сего. Міръ сей*—это міръ несовершенный, лукавый (Гал. I, 4), съ которымъ Ап. не совѣтуетъ дружить христіанамъ (Рим. XII, 2).—*По волю князя, господствующаго въ воздухѣ.* Здѣсь, несомнѣнно, разумѣется сатана (ср. 1 Кор. X, 19—21; 2 Кор. IV, 4). Названъ онъ «княземъ власти воздуха» (русскій переводъ здѣсь неточенъ) потому, что его власти подлежатъ разные духи, которые здѣсь названы въ собирательномъ смыслѣ «властью» (ἐξουσία ср. Кол. I, 13). Власти эти названы «воздушными» (т. ἀέρος) въ томъ смыслѣ, что они невидимы, невоспринимаемы, слѣд., безтѣлесны (*проф. Богданевскій*), хотя нельзя не сказать, что Ап., называя ихъ воздушными, очевидно, давалъ понять, что ихъ вліяніемъ, ихъ вредоноснымъ дыханіемъ, можно сказать, насыщенный былъ весь воздухъ, какимъ дышали язычники. Послѣдніе, такимъ образомъ, дышали зараженнымъ воздухомъ и этимъ объясняется ихъ упорство во грѣхахъ.—*Духа.* Вѣроятно, здѣсь един. число вмѣсто множеств.: духовъ. Дяволъ точнѣе опредѣляется, какъ князь духовъ, которые и теперь еще дѣйствуютъ въ упорныхъ, не поддающихся вліянію евангельской проповѣди людяхъ (*сынъ противленія*—гебраизмъ, обозначающій людей, которые, такъ сказать, по природѣ своей противятся Богу (ср. выраж. *сынъ погибели* во 2 Сол. II, 3).

3. *Между которыми, т. е. въ числѣ этихъ сыновъ противленія.*—*Были и мы, т. е. Іудеи.*—*По нашимъ плотскимъ похотямъ.* Ап. разумѣетъ здѣсь

4. Богъ, богатый милостью, по Своей великой любви, которою возлюбилъ насъ,

5. и насъ, мертвыхъ по преступленіямъ, оживотворилъ со Христомъ (благодатью вы спасены),

6. и воскресилъ съ Нимъ и посадилъ на небесахъ во Христѣ Иисусѣ,

7. дабы явить въ грядущихъ вѣкахъ преизобильное богатство благодати Своей въ благодати къ намъ во Христѣ Иисусѣ.

8. Ибо благодатью вы спасены чрезъ вѣру, и сіе не отъ васъ, Божій даръ:

9. не отъ дѣлъ, чтобы никто не хвалился.

пожеланія какъ тѣлесныя, такъ и душевныя, которыя идутъ противъ высшихъ требованій духа (ср. Гал. V, 17). Отсюда можно заключать, что Иудеи не стояли подъ дѣйствіемъ чуждой, бѣсовской, силы, какъ язычники, и поэтому, пожалуй, ихъ вина больше, чѣмъ вина язычниковъ, которые никакъ не могли освободиться отъ вліянія этой чуждой силы. Съ собственными похотями Иудеямъ бороться было все такъ возможно. — *Исполняя желанія плоти и помысловъ*. Иудеи допустили свой разумъ (помыслы — *διανοία* — собственно: настроеніе душевное) и желанія похоти или, проще говоря, самую плоть заключить между собою союзъ, вмѣсто того, чтобы сдѣлать свой разумъ орудіемъ борьбы противъ поползновеній плоти. Вслѣдствіе этого плоть стала съ большой дерзостью предъявлять человѣку свои требованія. — *И были по природѣ чадами тѣва, какъ и прочіе*, т. е. оставались подобно язычникамъ, подъ дѣйствіемъ гнѣва Божія, совершенно заслуженнаго нами уже по самой нашей, развращенной наслѣдственнымъ грѣхомъ Адамовымъ, природѣ. Это выраженіе указываетъ внутреннюю основу факта, обозначеннаго въ предыдущемъ выраженіи: «исполняя желанія плоти и помысловъ». — *Гнѣвъ Божій*, о какомъ здѣсь говорится, есть ревность святой любви Бога къ людямъ противъ ихъ увлеченія нечестіемъ.

4—5. Съ пришествіемъ Христа, для тѣхъ Иудеевъ и язычниковъ, которые увѣровали въ Него, наступило новое состояніе. Вмѣсто прежней мертвенности они стали жить настоящей жизнью вмѣстѣ со Христомъ. Богъ оживилъ насъ со Христомъ, сдѣлалъ это исключительно по любви Своей, въ основѣ которой лежитъ милость или сожалѣніе ко всѣмъ страждущимъ. — *И насъ*, т. е. даже насъ, которые были совсѣмъ духовно мертвы. — *Благодатью вы спасены*, т. е. совершенно безъ всякихъ заслугъ съ своей стороны. Замѣчаніе это было полезно услышать особенно Иудеямъ, которые привыкли основывать свое спасеніе на собственныхъ добрыхъ дѣлахъ.

6. *И воскресилъ...* Во Христѣ мы уже воскресли или возстали къ новой жизни (Рим. VI, 4), хотя тѣлесное воскресеніе составляетъ еще только предметъ нашей надежды. Вмѣстѣ съ тѣмъ употребленное здѣсь и въ слѣдующемъ выраженіи (*посадилъ на небесахъ*) прош. сов. время указываетъ на то, что христіане непоколебимо увѣрены въ томъ, что и воскресеніе, и прославленіе ихъ непременно совершится.

7. Все, что сдѣлано для насъ Богомъ до сихъ поръ, сдѣлано для того, чтобы со временемъ, *въ грядущихъ вѣкахъ* или, иначе, въ будущей жизни, мы получили еще больше — *преизобильное богатство Его благодати*, которая имѣетъ свое основаніе въ томъ, что Богъ сталъ къ намъ милостивъ (*въ благодати*), благодаря великому дѣлу искупленія, совершенному Христомъ. Терпѣнія блага, какими пользуются христіане, — это только предначатіе того блаженства, какимъ они будутъ пользоваться въ будущей жизни.

8—10. Мысль вводная. Ап. здѣсь хочетъ внушить своимъ читателямъ изъ Иудеевъ, что они не имѣютъ права приписывать себѣ какую бы то ни

10. Ибо мы Его твореніе, созданы во Христѣ Иисусѣ на добрый дѣла, которыя Богъ предназначилъ намъ исполнять.

11. Итакъ помните, что вы, нѣкогда язычники по плоти, которыхъ называли необрѣзанными такъ называемые обрѣзанные плотскимъ обрѣзаніемъ, совершаемымъ руками,

12. что вы были въ то время безъ Христа, отчуждены отъ общества Израильскаго, чужды заветовъ обѣтованія, не имѣли надежды и были безбожники въ мирѣ;

13. а теперь во Христѣ Иисусѣ вы, бывшіе нѣкогда далеко, стали близки Кровию Христовою.

14. Ибо Онъ есть миръ нашъ,

было заслугу въ устройствѣ своего спасенія. Всѣмъ они обязаны любви Божіей. Съ ихъ стороны могла быть предъявлена только вѣра (ср. Рим. III, 22), хотя даже и самая вѣра является въ нѣкоторомъ смыслѣ даромъ Божиимъ, такъ какъ Богъ помогаетъ намъ ее утвердить въ себѣ.—*Мы Его твореніе*, т. е. мы Имъ возсозданы во Христѣ, стали новою тварію (Гал. VI, 15).—*Созданы во Христѣ Иисусѣ на добрыя дѣла...* Богъ, возсоздавая насъ во Христѣ, этимъ самымъ предназначилъ намъ вести добродѣтельную жизнь: послѣдняя является такимъ образомъ безусловно необходимой, неизбѣжной для христіанина. Впрочемъ выраженіе: «намъ исполнять» показываетъ, что и намъ предлежитъ вѣчто сдѣлать *самимъ* въ своемъ новомъ состояніи, что не только благодать Божія будетъ вести насъ къ высшему прославленію, но и сами мы обязаны заботиться о своемъ нравственномъ развитіи.

11—22. Чтобы дать понятіе христіанамъ изъ язычниковъ, какъ велико дѣло, совершенное для нихъ Богомъ (ст. 10-й), Ап. напоминаетъ имъ, что они до принятія христіанства находились въ крайне бѣдственномъ состояніи въ отношеніи религіозно-нравственномъ. Ихъ положеніе было несравненно хуже, чѣмъ положеніе Иудеевъ. Но теперь они примирились съ Богомъ во Христѣ и, вмѣстѣ съ обратившимися ко Христу Иудеями, составляютъ единую Церковь Христову. Приэтомъ Ап. кратко изображаетъ характеръ Церкви.

11—12. *Язычники по плоти*—т. е. язычники имѣли даже внѣшній признакъ особый, именно они не были обрѣзаемы.—*Такъ называемые*. Ап. этимъ выраженіемъ не уничтожаетъ значеніе обряда обрѣзанія, которое было знакомъ завета съ Богомъ. Онъ хочетъ только сказать, что Евреи не имѣли основанія слишкомъ превозноситься предъ язычниками, потому что они не были обрѣзаны истиннымъ обрѣзаніемъ въ духѣ (Рим. II, 29).—*Безъ Христа*, т. е. не имѣли опредѣленныхъ предсказаній о пришествіи въ миръ Спасителя-Мессіи.—*Отчуждены отъ общества Израильскаго*, т. е. не пользовались тѣми преимуществами теократической, вполне благоустроенной жизни, какими пользовались Евреи.—*Заветовъ обѣтованія*. Богъ нѣсколько разъ заключалъ заветы съ патриархами народа Израильскаго, причѣмъ давалъ имъ разныя обѣтованія.—*Не имѣли надежды*—вообще надежды на лучшее будущее, и въ частности на спасеніе отъ грѣховъ.—*Безбожники въ мирѣ*. Язычники, не смотря на то, что у нихъ было много боговъ, не знали истиннаго Бога и потому справедливо названы Апостоломъ «безбожными» (ἄθεοι ср. Гал. IV, 8).—*Въ мирѣ*—т. е. въ своемъ грѣховномъ мирѣ, составляющемъ прямую противоположность благоустроенному обществу Израильскому.

13. Язычники, бывшіе до Христа, далекими отъ Бога, теперь стали близки къ Нему. Причина этой переменны—великая жертва, принесенная Христомъ за всѣхъ людей (*Кровию Христовою* ср. Рим. III, 25).

14. Ап. разъясняетъ, какимъ образомъ совершилось примиреніе языкч-

содѣлавшій изъ обоихъ одно и разрушившій стоявшую по среди преграду,

15. упразднивъ вражду Плотію Своею, а законъ заповѣдей уче-

ніемъ, дабы изъ двухъ создать въ Себѣ Самомъ одного новаго человѣка, устроая миръ,

16. и въ одномъ тѣлѣ примирить обоихъ съ Богомъ посред-

никовъ съ Богомъ. Христосъ есть *миръ* всѣхъ насъ—христіанъ,—которые принадлежатъ по происхожденію или къ Іудеямъ или къ язычникамъ. Христосъ не только внѣшнимъ образомъ привелъ насъ къ миру, но Самъ въ Своемъ лицѣ является миромъ: благодаря Ему, миръ сразу возстановился (ср. Ис. IX, 6; Мих. V, 5).—*Содѣлавшій изъ обоихъ одно.* По толкованію Іоанна Злат., Богъ не присоединялъ язычниковъ къ іудейству, чтобы примирить ихъ, а, напротивъ, какъ бы имѣя предъ Собою двѣ статуи—одну изъ серебра, другую—изъ олова, расплавилъ ту и другую и образовалъ изъ этой смѣси одну статуу, но уже золотую. Такимъ образомъ Іудеи и язычники, обращаясь ко Христу, составляютъ единую Церковь.—*Преградоу.* Такою преградой между Іудеями и язычниками былъ законъ Моисеевъ, который Іудеи считали единственнымъ путемъ ко спасенію, съ чѣмъ язычники не хотѣли никакъ согласиться. Христосъ отмѣнилъ законъ Моисеевъ тѣмъ самымъ, что исполнилъ Самъ всѣ его обязательства, какія онъ налагалъ на людей.

15. *Упразднивъ вражду плотію Своею.* Правильнѣе будетъ слово «упразднивъ» относить къ слѣдующему выраженію: «законъ заповѣдей». Тогда выраженіе: «вражду» будетъ составлять приложеніе къ предыдущему выраженію: «преграду». Эту преграду Ап. точнѣе опредѣляетъ какъ «вражду»—сначала, конечно, какъ вражду между Іудеями и язычниками, а затѣмъ и какъ вражду Іудеевъ противъ Бога, потому что законъ на самомъ дѣлѣ производилъ только гнѣвъ въ Богѣ по отношенію къ неисполнявшимъ этотъ законъ Іудеямъ (Рим. IV, 15).—*Законъ заповѣдей ученіемъ.* Такъ какъ Христосъ упразднилъ законъ не ученіемъ Евангельскимъ, а тѣмъ, что принесъ Себя въ жертву за людей, принявъ на себя назначенное имъ проклятiе (Гал. III, 13), то очевидно, что русскій переводъ здѣсь не правиленъ. Кромѣ того греч. слово *διδασκαλiα*, переведенное по русски выраженіемъ «ученіе» на самомъ дѣлѣ въ Новомъ Заветѣ нигдѣ не употребляется для обозначенія *ученiя* или *мнѣнiя* (II. *Эвальдъ*). Поэтому правильнѣе будетъ перевести разсматриваемое мѣсто такъ: «упразднивъ плотію Своею законъ заповѣдей, выраженный въ формѣ точныхъ непрекаемыхъ постановленій, (ἐν δόγματι)». Христосъ именно упразднилъ, положилъ конецъ закону Моисееву (ср. Рим. X, 4), состоявшему въ мелкихъ предписанiяхъ (*заповѣдяхъ*), которыя со всею строгостью, какъ предписанiя высшей государственной власти (ср. Лук. II, 1), опредѣляли каждый шагъ Еврея (ср. Кол. II, 14).—*Плотію своею.* Вражду между Іудеями и язычниками Христосъ уничтожилъ тѣмъ, что предалъ на смерть свою *плоти*, т. е. Свою плотскую жизнь. «Пока Христосъ жилъ во плоти—говоритъ II. *Эвальдъ*,—Онъ былъ Сыномъ Давидовымъ (Рим. I, 3), посланнымъ только къ погибшимъ овцамъ дома Израилева (ср. Матѣ. X, 5 и сл. XV, 24). Съ того мгновенiя, какъ Онъ оставилъ свою плотскую жизнь. Онъ вступилъ въ состоянiе Сына Божiя въ силѣ (Рим. I, 4), сталъ возвѣщаемъ Іудеямъ и язычникамъ какъ такой, въ которомъ «правда безъ закона» дается *всѣмъ* безъ различiя.—*Дабы изъ двухъ...* Здѣсь указана цѣль уничтоженiя «преграды.» Христосъ въ Самомъ Себѣ, какъ родоначальникъ новаго человечества, создалъ новаго человѣка, устроая при этомъ мирныя отношенiя между Іудеями и язычниками и также миръ человѣка съ Богомъ.

16. Христосъ не только создалъ въ Себѣ одного новаго человѣка, но и

ствомъ креста, убивъ вражду на немъ;

17. и пришедъ благовѣствоваль миръ вамъ, дальнимъ и близкимъ,

18. потому что чрезъ Него и тѣ и другіе имѣемъ доступъ къ Отцу, въ одномъ Духѣ.

19. Итакъ вы уже не чужіе и не пришельцы, но сограждане святымъ и свои Богу,

20. бывши утверждены на основаніи Апостоловъ и пророковъ, имѣя Самого Иисуса Христа краеугольнымъ камнемъ,

примирилъ язычниковъ и Иудеевъ, составившихъ собою такого единого человека, въ Своемъ тѣлѣ съ Богомъ. Тѣло Христа здѣсь названо «единымъ» потому, что Ап. хотѣлъ выразить ту мысль, что Иудей и язычники, прежде раздѣленные и враждующіе, одинаково примирены великимъ Голгофскимъ жертвоприношеніемъ (*проф. Богдашевскій*).—*Посредствомъ креста*, т. е. вознесши тѣло Свое на крестъ (1 Петр. II, 24).—*Убивъ вражду на немъ*, т. е. на крестѣ. По мнѣнію П. Эвальда, слово «на немъ» должно быть замѣнено выраженіемъ «въ Немъ» (*ἐν αὐτῷ*) или «въ Себѣ». Христосъ, принеся Себя въ жертву на крестѣ, уничтожилъ и вражду людей съ Богомъ.

17. До сихъ поръ Ап. говорилъ о томъ, что Христосъ *сдѣлалъ* для людей, а теперь онъ упоминаетъ о томъ, чему Христосъ, начиная съ самаго перваго Своего выступленія на общественное служеніе, *училъ* людей: Онъ началъ Свою проповѣдь благовѣствованіемъ мира, который былъ предназначенъ и дальнимъ и ближнимъ Богу, т. е. для Иудеевъ и язычниковъ. Впрочемъ Ап. сначала упоминаетъ о язычникахъ (*дальніе*), потому что они составляли главный контингентъ Ефесской церкви.

18. Здѣсь Ап. подтверждаетъ мысль о томъ, что Христосъ возвѣстилъ вѣсть о примиреніи людей съ Богомъ, тѣмъ именно, что въ настоящее время такое примиреніе—уже совершившійся фактъ. Одинъ и тотъ же Св. Духъ приводитъ чрезъ Христа всѣхъ насъ къ Отцу.

19—20. Изъ того, что всѣ люди примирены съ Богомъ, слѣдуетъ, что и язычники теперь *не чужіе*, т. е. не представляются въ Церкви какими то чужестранцами, и *не пришельцы* (*παροικοί*), т. е. не лишены правъ гражданства. Они стали *согражданами святымъ*, т. е. избранному иудейскому народу, и *своими*, т. е. близкими Богу (*οἰκείοι*—домашніе), какъ бывають близки члены одного семейства къ отцу этого семейства.—*Бывши утверждены*... Здѣсь Апостолъ изображаетъ Церковь подъ видомъ строящагося дома, въ которомъ всѣ вѣрующіе представляютъ собою камни. Эти камни кладутся на фундаментъ, который представляютъ собою Апостолы и пророки (пророки, очевидно, новозавѣтные, потому что они поставлены *послѣ* Апостоловъ) ¹⁾. Впрочемъ Апостолы и пророки сами, какъ и всѣ христіане, утверждаются на краеугольномъ камнѣ—Христѣ, Который поддерживаетъ все зданіе Церкви (ср. Мате. XXI, 42; 1 Петр. II, 7).

¹⁾ Проф. Богдашевскій, находя болѣе правильнымъ видѣть здѣсь пророковъ ветхозавѣтныхъ, ссылается въ доказательство этого мнѣнія на то, что «сущность не въ хронологической послѣдовательности, а во внутренней генетической связи фактовъ. Поставленіемъ ветхоз. пророковъ *послѣ* Апостоловъ сильнѣе оттъѣняется мысль о единствѣ лица Божія, въ которое призваны язычники... все имѣетъ одну основу» (ст. 173). Но намъ думается, что Апостолъ *привыкъ* уже пророковъ ветхоз. представлять ранѣе, чѣмъ Апостоловъ и ставить ихъ въ естественномъ порядкѣ прежде чѣмъ послѣднихъ, такъ что трудно предположить, чтобы здѣсь онъ сдѣлалъ отступленіе отъ этого естественнаго хронологическаго порядка.

21. на которомъ все зданіе, слагаясь стройно, возрастаетъ въ святый храмъ въ Господѣ, | 22. на которомъ и вы устрояетесь въ жилище Божіе Духомъ.

ГЛАВА III.

1. Для сего-то я, Павелъ, *сдѣлался узникомъ Иисуса Христа за васъ язычниковъ.* | 2. Какъ вы слышали о домо-
строительствѣ благодати Божіей, | данной мнѣ для васъ,

21—22. Благодаря тому, что у Церкви есть такое надежное основаніе какъ краеугольный камень—Христосъ, *все зданіе* или, какъ правильнѣе, *все строеніе* (*πᾶσα οἰκοδομή*) идетъ вполне успѣшно: во Христѣ все слагается вполне гармонично, всему отводится надлежащее мѣсто. Въ концѣ концовъ Церковь, постоянно возрастая, должна стать истиннымъ храмомъ, который *въ Господѣ*, т. е. во Христѣ станетъ *святимъ* (въ настоящее время въ Церкви есть еще и грѣшники). Подъ возрастаніемъ Церкви можно разумѣть и увеличеніе числа членовъ Церкви, и духовное ихъ усовершенствованіе.—*На которомъ*—т. е. на краеугольномъ камнѣ.—*И вы устрояетесь*—точнѣе: *соустраиваетесь* (*συνοικοδομεῖσθε*), т. е. вмѣстѣ со многими другими церквями христіане ефесскіе становятся жилищемъ Божіимъ, благодаря дѣйствию въ нихъ Святаго Духа.

III.

Великая тайна Христова (1—6). Ап. Павелъ какъ служитель этой тайны (7). Въ чемъ состоитъ служеніе Апостола и какова цѣль этого служенія (8—12). Увѣщаніе къ Ефесянамъ (13) и молитва Апостола о нихъ (14—21).

1—6. Ап. Павелъ здѣсь продолжаетъ доказывать величіе христіанства. Онъ самъ лично глубоко увѣжденъ въ этомъ, потому что ему открыта великая тайна Христова—тайна, состоящая въ томъ, что въ христіанствѣ найдутъ себѣ спасеніе все язычники, что и язычники призваны къ наслѣдованію божественныхъ обѣтованій.

1. *Для сего-то*—т. е. для того, чтобы пособить язычникамъ получить тѣ блага, о какихъ Ап. сказалъ въ I-й гл. и въ послѣднихъ стихахъ (19—22) второй главы.—*Сдѣлался узникомъ Иисуса Христа*, т. е. служу Христу за васъ или на вашу пользу какъ рабъ, носящій на себѣ узы или оковы (это уже самое тяжкое положеніе, въ такомъ только могъ очутиться рабъ).

2. Ап. напоминаетъ читателямъ, что они уже слышали о томъ, что въ цѣляхъ домостроительства нашего спасенія Богъ далъ Апостолу Павлу. Ап. здѣсь очевидно намекаетъ на свое чудесное обращеніе ко Христу, когда ему было повелѣно идти проповѣдывать Евангеліе Христово язычникамъ (Дѣян. IX, 15, 16) ¹⁾.

¹⁾ Нѣкоторые толкователи въ этомъ выраженіи «услышавъ о вѣрѣ вашей» видятъ доказательство того, что посланіе написано не къ Ефесской церкви, такъ какъ-де Ап., самъ основавшій Ефесскую церковь, не могъ говорить о ней какъ о лично ему неизвестной. Но здѣсь подъ *вторю* нѣтъ никакого основанія понимать *увѣрованіе* читателей въ Евангеліе или первоначальное принятіе ими христіанской вѣры. Впервые, противъ такого предположенія говоритъ соединеніе понятій «вѣра» и «любовь»: отсюда необходимо заключать, что Ап. имѣетъ здѣсь въ виду *вторю* какъ такую же постоянную добродѣтель, какъ и любовь, а не какъ отдѣльный моментъ въ жизни человѣка. Затѣмъ изъ самаго посланія видно, что Ап. пишетъ къ такимъ христіанамъ, которые уже довольно зрѣлы въ отношеніи къ христіанскому развитію.

3. потому что мнѣ чрезъ откровеніе возвѣщена тайна (о чемъ я и выше писалъ кратко),

4. то вы читая можете усмотрѣть мое разумѣніе тайны Христовой,

5. которая не была возвѣщена прежнимъ поколѣніямъ сыновъ человеческихъ, какъ нынѣ открыта

святымъ Апостоламъ Его и пророкамъ Духомъ Святымъ,

6 чтобъ и язычникамъ быть сонаслѣдниками, составляющими одно тѣло, и сопричастниками обѣтованія Его во Христѣ Иисусѣ посредствомъ благовѣствованія,

7. котораго служителемъ сдѣлался я по дару благодати Божіей, данной мнѣ дѣйствіемъ силы Его.

3—4. *Потому что*—согласнѣ съ контекстомъ здѣсь греч. частицу *ἵτι* перевести союзомъ «что» и поставить весь 3-й стихъ въ зависимость отъ глагола 2-го стиха «вы слышали».—*Тайна*. Подъ *тайною* Ап., очевидно, разумѣть здѣсь то, что говорить ниже въ 6-мъ стихѣ, именно откровеніе о томъ, что и язычники должны войти въ Церковь Христову. Эта тайна, дѣйствительно, была возвѣщена Апостолу въ особомъ откровеніи при самомъ его призваніи (ср. Дѣян. XXII, 21; XXVI, 18; Гал. I, 15, 16).—*О чемъ*—правильнѣ: *какъ*—(*καθώς*).—*Кратко*—намекъ на 11—22 стихи второй главы, гдѣ идетъ рѣчь преимущественно о призваніи язычниковъ.—*То вы читая...* т. е. теперь вы на моемъ посланіи, когда оно будетъ читаться у васъ въ церкви, сможете провѣрить, дѣйствительно ли я получилъ отъ Христа полномочіе возвѣщать Евангеліе язычникамъ или, лучше, вполне сможете узнать, что я понимаю подъ «тайною Христовой», которой придаю такое большое значеніе.

5. Чтобы еще болѣе внушить читателямъ благоговѣніе предъ этою тайною Ап. говоритъ, что она не была возвѣщена *прежнимъ поколѣніямъ сыновъ человеческихъ*, или, точнѣ: *другимъ* (древнимъ) *родамъ* или *поколѣніямъ*, *сынамъ человеческимъ* (два дательныхъ падежа, изъ которыхъ второй составляетъ приложеніе или объясненіе къ первому). Ап. разумѣетъ здѣсь подъ сынами человеческими всѣхъ, жившихъ до Христа людей, даже и состоявшихъ въ общеніи съ Богомъ Иудеевъ. Хотя пророки и предсказывали послѣднимъ о будущемъ призваніи язычниковъ въ царство Мессіи, но всѣ эти предсказанія не были такъ опредѣленны и ясны, какъ тѣ откровенія объ этомъ дѣлѣ, какихъ въ Новомъ Завѣтѣ удостоились Апостолы и пророки (новозавѣтные) чрезъ Духа Божія ¹⁾. «Не смотря на то, что пророки говорили о призваніи языковъ, это еще оставалось тайною. Почему изумились тѣ, которые были съ Петромъ (у Корнилія)? Да и самъ Петръ чрезъ откровеніе отъ Духа позналъ тогда, что и язычниковъ принялъ Богъ» (*Іоаннъ Дамаскинъ*).

6. Содержаніе этой тайны (стихъ 6-й зависитъ отъ глагола 5-го ст. *открыта*) состоитъ въ томъ, чтобы язычникамъ быть *сонаслѣдниками*, т. е. наслѣдовать обѣтованіе о спасеніи наравнѣ съ Иудеями, затѣмъ, *составляющими одно тѣло*, т. е. принадлежащими опять наравнѣ съ Иудеями къ составу Церкви, которая есть тѣло Христово, и *сопричастниками обѣтованія Божія*. Всего этого язычники достигаютъ чрезъ Христа, принимая съ вѣрою благовѣствованіе Его или проповѣдь о Христѣ, какую возвѣщаютъ имъ Апостолы Христовы.

7. Ап. считаетъ дѣломъ особой къ нему милости Божіей, что ему дано послужить возвѣщенію этой великой тайны.

¹⁾ Ап. и въ другихъ посланіяхъ иногда ставитъ новозавѣтныхъ пророковъ на ряду съ Апостолами. Ср. 1 Кор. XII, 28.

8. Мнѣ, наименьшему изъ всѣхъ святыхъ, дана благодать сія—благовѣствовать язычникамъ неизслѣдимое богатство Христово,

9. и открыть всѣмъ, въ чемъ состоитъ домостроительство тайны, сокрывавшейся отъ вѣчности въ Богѣ, создавшемъ все Иисусомъ Христомъ,

10. дабы нынѣ содѣлалась извѣстною чрезъ Церковь начальствамъ и властямъ на небесахъ

многообразная премудрость Божія,

11. по предвѣчному опредѣленію, которое Онъ исполнилъ во Христѣ Иисусѣ, Господѣ нашемъ,

12. въ которомъ мы имѣемъ дерзновение и надежный доступъ чрезъ вѣру въ Него.

13. Посему прошу васъ не унывать при моихъ ради васъ скорбяхъ, которыя суть ваша слава.

8—12. Служеніе Апостола состоитъ въ возвѣщеніи язычникамъ величайшей тайны Божіей объ ихъ призваніи въ Церковь Христову, а цѣлью этого, между прочимъ, является то, чтобы даже высшія небесныя силы постигли великое предопредѣленіе Божіе о спасеніи всѣхъ людей.

8—9. Здѣсь Ап. выясняетъ, въ чемъ состоитъ его служеніе. Онъ, наименьшій изъ всѣхъ святыхъ, т. е. изъ христіанъ (ср. Гал. I, 13, 14), удостоился благовѣствовать язычникамъ *богатство Христово*, т. е. тайну спасенія, которая даже и теперь еще *неизслѣдима*, т. е. не можетъ быть понята во всемъ ея величіи. Ап. долженъ всѣмъ—не только язычникамъ, но и Иудеямъ—*открытъ* или выяснитъ, какъ пришло въ осуществленіе *домостроительство* или намѣреніе Божіе спасти людей—не только Иудеевъ, но и язычниковъ, намѣреніе, существовавшее уже отъ вѣка, но неизвѣстное людямъ.—*Создавшемъ все Иисусомъ Христомъ*. Этими словами Ап. объясняетъ, почему всѣ люди должны были найти спасеніе во Христѣ. Причина этого въ томъ, что Богъ сотворилъ все, весь міръ чрезъ Христа. Сотворенные, созданные чрезъ Христа люди чрезъ Христа же должны быть и возсозданы.

10—12. *Дабы нынѣ содѣлалась извѣстною...* Это выраженіе зависитъ отъ глагола 9-го стиха: *открытъ*. Цѣлью просвѣтительнаго служенія Апостола является то, чтобы *многообразная*, т. е. открывшаяся въ различныхъ видахъ и формахъ премудрость Божія явилась во всемъ своемъ величіи для самыхъ высшихъ *ангельскихъ чиновъ*, которые доселѣ, какъ и ветхозавѣтные люди, не знали еще, что и язычники будутъ призваны въ общеніе съ Богомъ (ср. 1 Петр. I, 12). Премудрость Божія раскрывается Ангеламъ самымъ существованіемъ Церкви Христовой (*чрезъ Церковь*), составившейся изъ Иудеевъ и язычниковъ. Совершается это раскрытіе для Ангеловъ тайны Божіей по Божію предвѣчному опредѣленію, которое Богъ привелъ въ осуществленіе чрезъ Иисуса Христа. Ап. прибавляетъ, что вслѣдствіе великихъ заслугъ Христовыхъ и мы всѣ имѣемъ теперь доступъ къ Богу, приступаемъ къ Нему безъ всякаго страха какъ къ своему Отцу. При этомъ, конечно, необходима вѣра во Христа.

13. *Посему*, т. е. въ виду всего вышесказаннаго о величіи христіанства и въ частности о великой тайнѣ призванія язычниковъ.—*Прошу не унывать...* Не скорбѣть должны Ефесяне, слыша о страданіяхъ Ап. Павла въ Римѣ, а гордиться тѣмъ, что изъ за нихъ Ап. пошелъ на эти страданія. Послѣднія говорятъ о томъ, что Ап. вполне убѣжденъ въ истинѣ своей проповѣди, съ какою онъ обращался къ язычникамъ. Если бы онъ не имѣлъ увѣренности въ томъ, что язычники дѣйствительно имѣютъ право и возможность войти въ

14. Для сего преклоняю колѣна мои предъ Отцемъ Господа нашего Иисуса Христа,

15. отъ Котораго именуется всякое отечество на небесахъ и на землѣ,

16. да дасть вамъ, по богатству славы Своей, крѣпко утвердиться Духомъ Его во внутреннемъ человѣкѣ,

17. вѣрою вселиться Христу въ сердца ваши,

15. чтобы вы, укорененные и утвержденные въ любви, могли постигнуть со всѣми святыми, что широта и долгота, и глубина и высота,

19. и уразумѣть превосходящую разумѣніе любовь Христову, дабы вамъ исполниться всею полнотою Божіею.

20. А Тому, Кто дѣйствующею въ насъ силою можетъ сдѣлать

царство Христово, то онъ не сталъ бы имъ это возвѣщать, навлекая этимъ на себя преслѣдованія своихъ враговъ.

14—21. Здѣсь содержится молитва Апостола о вѣрующихъ Ефесянахъ, въ которой Ап. сначала говоритъ о томъ, кому онъ молится (14—15 ст.), потомъ излагаетъ самое прошеніе свое объ Ефесянахъ. чтобы они укрѣпились въ вѣрѣ и усовершенались въ познаніи христіанскомъ (16—20) и, наконецъ, возсылаетъ славословіе Богу (21).

15. *Отъ Котораго именуется всякое отечество..* Отъ Бога сотворены всѣ отечества или иначе роды (*πατριαι*) существъ какъ небесныхъ, такъ и земныхъ.—*Именованъ*—въ отношеніи къ Богу иногда означаетъ «творить» (ср. Пс. CXLVI, 4; Ис. XL, 26).

16. *Крѣпко*—лучше перевести: *силою*—конечно, Божіей, (*δυνάμει*).—*Во внутреннемъ человѣкѣ*—см. Рим. VII, 22. Это тоже что умъ, но не только какъ теоретическая способность, но и какъ совѣсть, нравственное чувство человѣка.

17. *Вѣрою вселиться*, т. е. чтобы, когда вы внутренне окрѣпнете, Христосъ вселился въ васъ на постоянное пребываніе (*κατοικήσει*). Для этого однако требуется крѣпкая вѣра во Христа.

18—19. Въ этихъ двухъ стихахъ рисуются результаты «вселенія Христа въ наши сердца». Русскій переводъ при этомъ беретъ въ этотъ 18-й стихъ послѣднія слова стиха 17-го (см. ст. 17-й по греч. и слав. тексту) и дѣлаетъ это совершенно основательно, потому что выраженіе греческое: *ἐν ἀγάπῃ ἠρριζωμένοι καὶ τεθεμελιωμένοι* совершенно не согласуется съ предшествующимъ: *κατοικήσει Ἰ. Χριστοῦ*..... Въ русскомъ переводѣ, такимъ образомъ, дается мысль о томъ, что пребываніе въ христіанской любви (*укорененіе*—указываетъ на образъ растенія, глубоко пускающаго свои корни въ почву, а *утвержденіе*—на образъ строенія на твердомъ фундаментѣ) дастъ Ефесянамъ, наравнѣ съ другими христіанами (*святыми*), постигнуть во всемъ его величіи и со всѣхъ сторонъ (*широта и долгота*....) главный предметъ христіанскаго познанія, именно безконечно возвышенную любовь Христову, по которой Христосъ отдалъ Себя въ жертву за грѣхи людей, и вообще сдѣлаться исполненными всѣми божественными благодатными дарованіями (*полнотою Божіею*).

20—21. Славословіе Богу. вполнѣ здѣсь уместно, такъ какъ третью главою Ап. заканчиваетъ догматическую часть своего посланія—изображеніе величія христіанства. Богъ здѣсь изображается какъ таковой, Который можетъ дать намъ гораздо больше, чѣмъ мы просимъ у Него.—*Дѣйствующею въ насъ силою*—правильнѣе: «сообразно или согласно съ тѣмъ, что сила Его уже дѣлаетъ въ насъ, христіанахъ». Что сдѣлано этою силою—объ этомъ у

несравненно больше всего, чего мы просимъ, или о чемъ помышляемъ,

21. Тому слава въ Церкви во Христѣ Иисусѣ во всѣ роды, отъ вѣка до вѣка. Аминь.

Г Л А В А IV.

1. Итакъ я, узникъ въ Господѣ, умоляю васъ поступать достойно званія, въ которое вы призваны,

2. со всякимъ смиренномудріемъ и кротостью и долготерпѣніемъ, снисходя другъ ко другу любовью,

3. стараясь сохранять единство духа въ союзѣ мира.

Апостола можно читать выше, напр. во II гл. съ 1-го по 10-й стихъ.—*Въ Церкви во Христѣ Иисусѣ*. Первое выраженіе обозначаетъ ту среду, въ которой должно совершаться прославленіе Бога, а второе—побужденіе къ этому прославленію. Такимъ побужденіемъ является дѣло нашего спасенія, совершенное Христомъ.—*Во всѣ роды*—въ послѣдующія поколѣнія.—*Отъ вѣка и до вѣка*—точнѣе: «вѣка вѣковъ или самыя отдаленныя вѣка, идущіе въ безконечность» (проф. Богдашевскій). Это — опредѣленіе къ выраженію «во всѣ роды».

IV.

О единствѣ въ Церкви (1—16). Нравоучительныя наставленія общаго характера. (17—32).

1—16. Призывая читателей къ сохраненію единенія духа, Апостолъ выясняетъ основанія, на какихъ должно основываться это единеніе, и говорить при этомъ, что разнообразіе духовныхъ дарованій и служеній, существующихъ въ Церкви, нисколько не мѣшаетъ ея единству, а, даже напротивъ, содѣйствуетъ достиженію общей для всѣхъ членовъ Церкви цѣли—возможнаго совершенства.

1. Апостолъ, какъ узникъ въ Господѣ (см. II, 1), увѣщаетъ (*παρακαλῶ* по русски мѣтѣ удачно: *умоляю*), въ виду всего сказаннаго о величій христіанства (*итакъ—объ*), читателей жить такъ, какъ обязываетъ ихъ жить ихъ высокое призваніе, каково они удостоились отъ Бога.

2—3. *Со всякимъ смиренномудріемъ*. Это выраженіе относится къ глаголу 1-го стиха: «поступать» и обозначаетъ ту же добродѣтель, каковая въ нагорной бесѣдѣ называется «вищетою духовною», т. е. истинное сознаніе своего недостойнства и немощи, котораго не хватало язычникамъ, гордившимся своими личными достоинствами.—*Кротостью*—въ отношеніи къ людямъ (ср. 1 Кор. IV, 21). Добродѣтель эта является, можно сказать, естественнымъ слѣдствіемъ смиренномудрія: сознающій свою собственную немощи всегда будетъ кротокъ къ другимъ, хотя бы тѣ и вызывали его своими поступками на гнѣвъ.—*Долготерпѣніе*—продолжительное терпѣніе всего, что неприятнаго доставляютъ намъ наши ближніе.—*Снисходя...* Долготерпѣніе должно быть снисхожденіемъ,—не презрительнымъ въ отношеніи къ людямъ, какъ существамъ нравственно неразвитымъ и даже недостойнымъ вразумленія съ нашей стороны, а основаннымъ на христіанской любви.—*Стараясь сохранять...* Миръ постоянно находится въ опасности разрушиться. Поэтому со стороны членовъ Церкви требуется особое стараніе къ его сохраненію, къ

4. Одно тѣло и одинъ духъ, какъ вы и призваны къ одной надеждѣ вашего званія;

5. одинъ Господь, одна вѣра, одно крещеніе,

6. одинъ Богъ и Отецъ всѣхъ, Который надъ всѣми, и чрезъ всѣхъ, и во всѣхъ насъ.

7. Каждому же изъ насъ дана благодать по мѣрѣ дара Христова.

8. Посему и сказано: воспедь на высоту, плѣнилъ плѣнъ, и далъ дары человѣкамъ (Псал. 67, 19).

9. А «воспелъ» что означаетъ, какъ не то, что Онъ и нисходилъ прежде въ преисподнія мѣста земли?

10. Нисшедшій Онъ же есть и воспедшій превыше всѣхъ небесъ, дабы наполнить все.

соблюденію духовнаго или тѣснаго внутренняго единенія между вѣрующими. Впрочемъ въ выраженіи: «единство Духа» можно видѣть указаніе и на то, что единство христіанъ имѣетъ свой источникъ въ *Духъ Святый*.—*Въ союзъ мира*—т. е. единеніе можетъ существовать только тогда, когда всѣ вѣрующіе соединены какъ бы какою связкою (*ἐν τῷ τὸνδέσμῳ*): эту связкою долженъ быть *миръ*—мирное христіанское настроеніе.

4—6. Къ соблюденію единства побуждаетъ вѣрующихъ то соображеніе, что они, по идеѣ, представляютъ всѣ *единое тѣло и единый духъ*, т. е. одно тѣло—Христово (ср. I, 23) и одинъ Духъ—Божій, который оживляетъ это тѣло (ср. II, 18).—*Какъ вы и призваны*... Еще новый мотивъ къ сохраненію единства: у всѣхъ вѣрующихъ одна и та же надежда на будущее блаженство.—*Одинъ Господь*.—Ап. продолжаетъ выставлѣть все новыя и новыя основанія къ сохраненію единства. Одинъ Господь—т. е. Господь I. Христосъ есть нашъ общій Владыка.—*Одна вѣра*—какъ вѣра спасающая, какъ условіе, требующееся рѣшительно отъ cadaго, желающаго получить спасеніе (Рим. I, 16).—*Одно крещеніе*—т. е. какъ единый путь къ общенію со Христомъ.—*Одинъ Богъ и Отецъ всѣхъ*—т. е. всѣ христіане суть творенія Божіи и въ тоже время чада Божіи по усыновленію во Христѣ.—*Чрезъ всѣхъ*—т. е. чрезъ всѣхъ христіанъ являетъ Свою силу: они служатъ Его орудіями.

7. Этотъ стихъ представляетъ возраженіе, которое предполагаетъ со стороны нѣкоторыхъ читателей Апостоль. Единству членовъ Церкви—могли сказать ему—мѣшаетъ то обстоятельство, что одному изъ одаренныхъ благодатными дарованіями членовъ общины Ефесской дано одно—высшее—дарованіе, другому—низшее. Гдѣ же тутъ единство?».

8—10. Ап. здѣсь даетъ отвѣтъ на поставленное въ 7-мъ стихѣ возраженіе. «Да,—какъ бы говорить онъ,—Христосъ раздаетъ Свои благодатныя дарованія по Своей волѣ. Повтому и въ псалмѣ 67-мъ, который несомнѣнно имѣетъ отношеніе не къ одному Давиду, а и къ Мессіи, сказано, что Мессія, какъ провидитъ пророкъ, взойдетъ на высоту, т. е. станетъ выше всѣхъ міроправителей, возьметъ въ плѣнъ враждебныя Ему силы и вырветъ всю добычу у этихъ послѣднихъ и великіе дары раздаетъ людямъ, которыхъ найдетъ достойными этихъ даровъ. Но это возвышеніе Мессіи не можетъ имѣть мѣста безъ предшествующаго ему Его самоуничженія: Мессія долженъ сначала сойти на землю, въ условія обыкновеннаго человѣческаго существованія, и Онъ такъ и поступилъ. Нисшедшій на землю Христосъ, Сынъ Божій, есть именно тотъ «воспедшій», о которомъ говорилось въ 67-мъ псалмѣ. И сдѣлалъ это Мессія для того, чтобы наполнить все Своею силою и вездѣ стать главою и владыкою (ср. Рим. XIV, 9)».—Замѣтитъ нужно, что Ап. приводитъ мѣсто изъ псалма 67-го по тексту 70-ти, причѣмъ здѣсь дѣлаетъ, согласно съ своею цѣлью, важное, повидимому, измѣненіе: вмѣсто выраженія «принялъ

11. И Онъ поставилъ однихъ Апостолами, другихъ пророками, иныхъ Евангелистами, иныхъ пастырями и учителями,

12. къ совершенію святыхъ, на

дѣло служенія, для созиданія Тѣла Христова,

13. доколѣ всѣй придемъ въ единство вѣры и познанія Сына Божія, въ мужа совершеннаго, въ мѣру полнаго возраста Христова;

дары» онъ употребляетъ выраженіе «далъ дары». Но Ап. имѣлъ полное право сдѣлать такое измѣненіе, потому что еврейскій глаголь «*лакагъ*», переведенный въ греч. переводѣ 70-ти выраженіемъ ἑλαβε, значитъ собственно: брать для того чтобы отдать другимъ (ср. Быт. XLII, 16; Быт. XV, 9; Исх. XXV, 2). Ап. же взялъ только послѣдній моментъ дѣйствія, означаемого этимъ глаголомъ и перевелъ: далъ (ἔδωκεν).—Въ *присподнія мѣста земли*. Нѣкоторые древніе и новыя толкователи видятъ здѣсь указаніе не на землю, вообще, а на адъ, куда по смерти сходилъ Христосъ (см. у проф. Богдановскаго стр. 530). Съ этимъ толкованіемъ можно вполне согласиться, такъ какъ сошествіе во адъ было также со стороны Христа дѣломъ самоуничженія, какъ и Его сошествіе на землю. Только нельзя согласиться съ тѣмъ, что здѣсь дается указаніе на *вѣбду*, одержанную Христомъ въ аду, и на выведеніе изъ ада людей, съ вѣброу принявшихъ проповѣдь Христа: здѣсь, по контексту рѣчи, нельзя видѣть такой мысли.

11. *И Онъ поставилъ*. Этими словами, особенно прибавкою: *и Онъ*, Ап. даетъ повясть, что Христосъ имѣлъ полное право распоряжаться раздачею духовныхъ даровъ, какъ Ему угодно. Онъ, который сначала нисшелъ на землю, а потомъ восшелъ на небо, чтобы вполне такимъ образомъ осуществить дѣло нашего искупленія, вполне справедливо выступилъ какъ единственный распорядитель въ Церкви, поставляя однихъ *Апостолами*, другихъ—*пророками* и т. д. Ап. перечисляетъ здѣсь четыре вида служеній, основанныхъ на особыхъ дарованіяхъ, полученныхъ отъ Христа: 1) *Апостоловъ*—очевидно первыхъ 12, къ которымъ причтенъ былъ и Ап. Павелъ, которые составили особый неповторяемый чинъ въ Церкви; 2) *пророковъ*, т. е. вдохновенныхъ проповѣдниковъ, имѣвшихъ особая откровенія отъ Духа Святаго для назиданія собиравшихся на богослуженіе (1 Кор. XIV, 3); 3) *евангелистовъ*—проповѣдниковъ Евангелія, ходившихъ по разнымъ мѣстамъ и 4) *пастырей и учителей*, дѣятельность которыхъ протекала въ извѣстномъ опредѣленномъ мѣстѣ и состояла въ руководствѣ извѣстнымъ ограниченнымъ кругомъ вѣрующихъ. Что здѣсь разумѣется одинъ классъ церковныхъ дѣятелей—за это говорить и то, что въ греч. текстѣ предъ вторымъ словомъ «учителей» (διδασκάλους) нѣтъ члена, который находится предъ первымъ словомъ: «пастырей» (τοῖς ποιμένας).

12. *Къ совершенію святыхъ*, т. е. означенныхъ служенія Христосъ установилъ въ Церкви для того, чтобы *святые*, т. е. христіане, могли, съ ихъ помощью, достигать предначертаннаго для нихъ высокаго нравственнаго совершенства.—*На дѣло служенія*. Эга цѣль достигается *дѣломъ служенія*, т. е. чрезъ дѣятельность вышеозначенныхъ лицъ, которая называется «служеніемъ» въ противовѣсъ стремленіемъ нѣкоторыхъ сдѣлать изъ своей должности нѣчто порабощающее волю пасомыхъ (ср. I Петр. V, 3).—*Для созиданія тѣла Христова*. Подъ *созиданіемъ тѣла Христова* или Церкви (см. II, 22) нужно разумѣть не только внѣшнее приращеніе Церкви, посредствомъ обращенія къ вѣрѣ во Христа новыхъ лицъ, но и внутреннее укрьпленіе ея.

13. Дѣятельность всѣхъ этихъ служителей Церкви и ихъ преемниковъ закончиться можетъ только тогда, когда будетъ достигнута послѣдняя высшая

14. дабы мы не были болѣе младенцами, колеблющимися и увлекающимися всякимъ вѣтромъ ученія, по лукавству чловѣковъ, по хитрому искусству оболъщенія,

15. но истинною любовью все возвращали въ Того, Который есть глава Христось,

16. изъ Котораго все тѣло, составляемое и совокупаемое посредствомъ всякихъ взаимно скрѣпляющихъ связей, при дѣйствіи въ свою мѣру каждаго члена, получаетъ приращеніе для созиданія самого себя въ любви.

цѣль самаго существованія Церкви, т. е. когда всѣ члены ея будутъ имѣть вѣру во Христа одинаковой ясности и чистоты и когда, слѣдов., прекратятся всякіе споры о вѣрѣ, не будетъ ни въ комъ изъ членовъ Церкви никакихъ колебаній въ отношеніи къ самому существенному ¹⁾. Это состояніе Ап. опредѣляетъ какъ состояніе *чловѣка совершеннаго*, т. е. съ совершенно окрѣпшимъ взглядомъ на жизнь, и еще точнѣе—какъ достиженіе *мѣры полнаго возраста Христова*, т. е. такого состоянія, въ которомъ христіане наполняются всѣми благодатными силами, исходящими отъ Христа (ср. III, 19).

14—15. Эти стихи завязятъ отъ стиха 11-го. Господь учредилъ въ Церкви разныя служенія для того, чтобы вѣрующіе не оставались въ состояніи младенцевъ, которые увлекаются разными приманками, и не позволяли себѣ поддаваться всякимъ новымъ лжеученіямъ, которыя могутъ быть и очень приличными на видъ, но на самомъ дѣлѣ весьма губительны по своей сущности (*по лукавству чловѣковъ*) ²⁾.... вмѣсто такого увлеченія вѣрующіе должны проявить стойкость въ истинѣ (вмѣсто: *истинною любовью*—лучше читать, какъ въ слав. переводѣ: *истинствуя, въ любви*) и потомъ, въ любви пребывая, все возвращать въ Христа, нашего главу.

16. Но христіане, возвращая все во Христа, все направляя къ Нему, не въ себѣ самихъ, а въ Немъ, во Христѣ, имѣютъ основаніе для своего роста, можно сказать, растутъ изъ Него. Только при помощи и подъ воздѣйствіемъ Христа возможно гармоническое соединеніе различныхъ, существующихъ въ Церкви дарованій и служеній. Связанное такимъ образомъ христіанское общество растетъ въ любви *для собственнаго созиданія*, т. е. для того, чтобы дойти до возможнаго совершенства.

17—32. Ап. убѣждаетъ читателей вести новую, не похожую на ихъ прежнюю, жизнь. У нихъ теперь совершенно другой идеаль, чѣмъ въ язычествѣ—именно Христось. При этомъ Ап. обозначаетъ и различныя мелкія преступленія противъ христіанской морали, какія очевидно имѣли мѣсто въ Ефесской церкви.

¹⁾ *Вѣру* въ Сына Божія имѣютъ всѣ христіане. но *познаніе* о Сынѣ Божіемъ далеко не у всѣхъ одинаковое (ср. I, 17).

²⁾ Точнѣе это мѣсто нужно перевести такъ: «чтобы не быть намъ болѣе неопытными дѣтьми (*νεπίστοι*), которые легко могутъ быть (подобно легкому челноку) унесены всякимъ неожиданнымъ порывомъ вѣтра ученія (неожиданно появившимися новыми учителями вѣры),—не оставаться такими дѣтьми при той игрѣ въ кости (*ἐν τῇ κερταῖα*), какую ведутъ со всею хитростью (*ἐν πανουργίᾳ*) люди, приходящіе въ соприкосновеніе съ христіанами, чтобы ловкими перестановками словъ и понятій (*πρὸς τῆν μεθοδεῖαν*) прельстить людей неопытныхъ и поставить ихъ на путь заблужденія (*τῆς πλάνης*)». Ап. могъ видѣть, какъ сторожливые его солдаты упражнялись въ игрѣ въ кости и потому у него сложился выше приведенный образъ.

17. Посему я говорю и заклиная Господомъ, чтобы вы болѣе не поступали, какъ поступаютъ прочіе народы, по суетности ума своего,

18. будучи помрачены въ разумѣ, отчуждены отъ жизни Божіей, по причинѣ ихъ невѣжества и ожесточенія сердца ихъ;

19. они, дошедши до безчувствія, предались распутству такъ, что дѣлаютъ всякую нечистоту съ ненасытностью.

20. Но вы не такъ познали Христа,

21. потому что вы слышали о Немъ и въ Немъ научились,—такъ какъ истина во Иисусѣ,—

22. отложить прежній образъ жизни ветхаго челоуѣка, истлѣвающаго въ обольстительныхъ похотяхъ,

23. а обновиться духомъ ума вашего

24. и облечься въ новаго чело-

17—19. Прежняя жизнь, какую вели Ефесяне, будучи язычниками, была очень печальна.—*По суетности ума своего.* Умственная способность ихъ была обращена на служеніе суетѣ, ничтожеству (намекъ на ничтожество языческихъ боговъ ср. Рим. I, 18 и сл.).—*Будучи помрачены въ разумъ,* т. е. у нихъ помрачился органъ нравственного сознанія (ср. 1 Петр. I, 13 и Рим. I, 21—22), и они перестали ясно видѣть цѣль жизни. *Отчуждены...* ср. II, 12.—*По причинѣ ихъ невѣжества,* т. е. причиною ихъ умственного помраченія было невѣдѣніе о Богѣ, въ которомъ однако они были виновны сами (ср. Рим. I, 19).—*И ожесточенія сердца ихъ.* Это ожесточеніе или полное притупленіе нравственного чувства является причиною ихъ богоотчужденнаго образа жизни, ихъ нравственного развращенія.—*Дошедши до безчувствія...* Ближе изображая это нравственное притупленіе, Ап. говоритъ, что язычники потеряли способность чувствовать боль или скорбь при видѣ того позора, въ какомъ они находились подъ дѣйствіемъ своихъ пороковъ, и потому предались полной распушенности. Притомъ они не могли остановиться въ своемъ паденіи и хотѣли непременно сдѣлать разные безнравственные поступки (*нечистоту*).—*Съ ненасытностью*—точнѣе: съ одновременно владѣвшимъ ими корыстолюбіемъ (*ἐν πλεονεξίᾳ*). Для роскошной жизни необходимо постоянно увеличивать свои денежные средства. И дѣйствительно, язычники стремились во что бы то ни стало увеличивать свои капиталы, которые и шли на разныя ихъ пріхоти.

20—24. Ефесокіе христіане изъ проповѣди евангельской должны знать, что подобная жизнь въ христіанствѣ не мыслима (*но вы не такъ познали Христа*).—*Потому что...* правильнѣе: *если только* (*εἴτε*)—а это для Апостола является несомнѣннымъ—*они научились какъ должно тому, что нужно знать о Христѣ*¹⁾.—*Такъ какъ истина во Иисусѣ.* Эти слова нужно поста-

1) Выраженіе «какъ вы слышали» точнѣе должно перевести «если вы слышали» (*εἴτε ἀπὸν ἤκουσατε*). А если такъ—говорятъ нѣкоторые толкователи,—то, значить, Ап. пишетъ не для Ефесянъ, относительно которыхъ онъ, конечно, не могъ бы говорить въ такомъ предположительномъ, какъ будто неуверенномъ тонѣ, что они знаютъ о смыслѣ его призванія... Но здѣсь рѣчь идетъ не о вообще призваніи Ап. Павла на служеніе язычникамъ, а о томъ, что составляло внутреннюю, таинственную сторону его призванія и, какъ указано въ объясненіи стиха 3-го, объ особенномъ чудесномъ явленіи ему Самого Христа... Объ этомъ, т. е. о всѣхъ этихъ таинственныхъ подробностяхъ призванія Апостола онъ могъ говорить, что онъ могли быть и извѣстны, и невѣстны Ефесянамъ. Самъ онъ, очевидно, въ бытность свою въ Ефесѣ, эти подробности избѣгалъ сообщать, и Ефесяне могли узнать о нихъ отъ другихъ проповѣдниковъ.

вѣка, созданнаго по Богу, въ праведности и святости истины.

25. Посему, отвергнувши ложь, говорите истину каждый ближне-

му своему, потому что мы члены другъ другу.

26. Гнѣваясь, не согрѣшайте: солнце да не зайдетъ во гнѣвѣ вашемъ;

вить въ начало слѣдующаго стиха, въ которомъ показывается содержаніе этой «истины во Иисусѣ». Поэтому ихъ и слѣдующія слова 22-го стиха слѣдуетъ передать такъ: «такъ какъ истина или истинное ученіе о жизни, предсуженное Иисусомъ, состоитъ въ томъ, чтобы отложить прежній образъ жизни...». *Ветхій человекъ*, т. е. ихъ прежній языческій строй жизни долженъ быть отложенъ въ сторону, какъ старая, износившаяся одежда, которая уже не подходитъ къ положенію человѣка, занявшаго новое очень высокое положеніе. Этотъ ветхій человекъ еще живъ, но онъ истлѣваетъ постепенно въ *обольстительныхъ похотяхъ*, т. е. самъ стремится къ смерти, поддаваясь похотямъ, которыя только даютъ видъ счастья, а на самомъ дѣлѣ отдаляютъ отъ него.—*Обновиться духомъ ума вашего*. Свое обновленіе христианинъ долженъ начать съ того, что составляетъ, такъ сказать, самую сердцевину его внутренней жизни (*духомъ ума*).—*Облечься въ новаго человека*. Старая одежда снята и нужна новая, вполне приличная новому состоянію человѣка. Такою и является для новосозданнаго человѣка *приведенность* (въ отношеніи къ людямъ) и *святость* (въ отношеніи къ Богу).—*Истинны*. Это приращеніе показываетъ, что праведность и святость человѣка должны имѣть основу въ истинѣ абсолютной, евангельской.

25. Раскрывая теперь въ чемъ состоитъ обновленіе внутренняго существа человѣка въ христіанствѣ, Апостолъ останавливается на нѣкоторыхъ языческихъ порокахъ, которые, очевидно, не были еще совсѣмъ чужды Ефесскимъ христіанамъ. Наставленія, какія онъ даетъ читателямъ въ виду существованія у нихъ такихъ пороковъ, сначала рисуютъ, въ чемъ состоитъ христіанская праведность (съ 25-го стиха IV-й главы до 3-го стиха V-й главы), а потомъ изображаютъ христіанскую святость (съ 3-го стиха V-й гл. по 21-й стихъ той же главы). Прежде всего христіане должны *отвернуть ложь*, такъ какъ они суть члены одного и того же тѣла Христова, а члены тѣла *ложью*, т. е. неправильными своими дѣйствіями, вредятъ здоровью всего тѣла и, слѣдов., сами себѣ. Язычники, нужно замѣтить, очень часто позволяли себѣ лгать въ сношеніяхъ другъ съ другомъ.

26. Въ противоположность несдержанности во гнѣвѣ, свойственной язычникамъ, христіане, если случится имъ придти въ раздраженіе, не должны доходить въ этомъ гнѣвномъ раздраженіи до грѣха. Еп. Теофанъ, разъясняя это выраженіе, приводитъ въ примѣръ человѣка, который въ раздраженіи быстро ходитъ по комнатѣ. Если это человѣкъ христіанинъ, то онъ не забудется до того, чтобы оставить на землѣ случайно опрокинутую имъ комнатную мебель или др. вещи, а непремѣнно подниметъ ихъ...—*Солнце да не зайдетъ...* Не давайте гнѣву продолжаться долѣе нѣсколькихъ часовъ, въ особенности не ложитесь во гнѣвѣ спать, потому что ночью вы можете еще болѣе укрѣпиться въ раздраженіи противъ человѣка, возбудившаго вашъ гнѣвъ,—некому будетъ разубѣдить васъ въ неосновательности вашего раздраженія¹⁾.

¹⁾ Между Апостоломъ Павломъ и Ап. Іаковомъ какъ будто есть противоположность во взглядѣ на допустимость гнѣва въ христіанинѣ. Ап. Іаковъ повидному совершенно и безусловно отвергаетъ гнѣвъ (Іак. I, 20), тогда какъ Ап. Павелъ допускаетъ гнѣвъ постольку, поскольку онъ не доходитъ до грѣха. Но на самомъ дѣлѣ такой пре-

27. и не давайте мѣста диаволу. | ди, а лучше трудись, дѣлая своими руками полезное, чтобъ было изъ чего удѣлять нуждающемуся.
28. Кто крадь, впередъ не кра-

27. Здѣсь рѣчь идетъ не о диаволѣ-сатанѣ, а о клеветникѣ (διάβολος; можетъ имѣть и такое значеніе ср. Лук. XVI, 1). Если же понимать это мѣсто въ смыслѣ предупрежденія отъ опасности подчиниться во гнѣвѣ вліянію діавола, то это наставленіе будетъ слишкомъ общимъ, такъ какъ и во всѣхъ случаяхъ нашихъ грѣхопаденій мы даемъ мѣсто внушеніямъ діавола. Между тѣмъ при нашемъ толкованіи этотъ стихъ является вполне подходящимъ заключеніемъ для наставленія предыдущаго стиха: во гнѣвѣ, который мы поддерживаемъ въ себѣ противъ кого либо, мы, пожалуй, дадимъ вѣру всякимъ извѣстамъ злыхъ людей противъ тѣхъ, на кого гнѣваемся...

28. Тотъ, кто не отсталъ совсѣмъ отъ привычки къ присвоенію чужой собственности, которою страдали большинство язычниковъ, долженъ не только перестать воровать, а еще кромѣ того изъ всѣхъ силъ трудиться (κοπιάζω), своими руками дѣлая полезное и притомъ честное (τὸ ἀγαθόν), чтобы имѣть возможность помогать другимъ. Тогдашнимъ христіанамъ весьма полезно было услышать это наставленіе, потому что и среди нихъ не всегда—въ особенности, конечно, у людей низшаго званія, которые составляли главный контингентъ Церкви—крѣпко было уваженіе къ чужой собственности (ср. I Петр. IV, 15 и I Кор. VI, 10)¹⁾.

тивоположности не существуетъ. Когда Ап. Іаковъ встаетъ противъ гнѣва, то онъ имѣетъ въ виду постоянную склонность *Иудеевъ*, къ какимъ принадлежали читатели его посланія, доходить въ своемъ стремленіи доказать истину до самыхъ нежелательныхъ проявленій фанатизма. Иудей именно даже придавали рѣшающее значеніе своимъ фанатическимъ выступленіямъ, полагая, что только такія выступленія ихъ поведутъ къ торжеству божественной правды. Между тѣмъ Апостолъ Павелъ имѣетъ въ виду *общечеловеческое* свойство раздражаться при всякихъ представляющихся челоѣку препятствіяхъ въ дѣлѣ осуществленія его начинаній. Къ такому живому отношенію челоѣка ко всему съ нимъ случающемуся Апостолъ не могъ, конечно, отнестись отрицательно: челоѣкъ есть живое и чувствующее существо, которому свойственно отъ природы извѣстнымъ образомъ реагировать на все, что ему неприятно. И самъ Ап. Іаковъ, безъ сомнѣнія, такой гнѣвъ допускалъ, какъ это видно уже изъ его обличеній, съ какими онъ обращается въ своемъ посланіи къ богачамъ (гл. V, 1 и сл.; ср. I, 19: «*леденъ* на гнѣвѣ»—только!). И можно ли, въ самомъ дѣлѣ, предположить, чтобы Апостолъ Іаковъ вообще шелъ противъ гнѣвнаго строгаго выступленія христіанина въ тѣхъ случаяхъ, когда христіанинъ встрѣчается съ наглымъ попираніемъ законовъ правды и истины? Гнѣвъ въ такихъ случаяхъ является подобіемъ грозы, которая очищаетъ воздухъ отъ миазмовъ и вредныхъ бактерий. Только необходимо, конечно, чтобы этотъ гнѣвъ проходилъ такъ же быстро, какъ гроза. Иначе, если онъ надолго будетъ задерживаться въ душѣ челоѣка, онъ поведетъ къ дурнымъ послѣдствіямъ—ко *грязи*, какъ выражается Ап. Павелъ. Въ самомъ дѣлѣ, большинство преступленій совершены потому, что люди не сумѣли во время остановиться во гнѣвѣ своемъ.

¹⁾ Ап. вѣроятно всего имѣетъ здѣсь въ виду рабовъ, у которыхъ, дѣйствительно, какъ свидѣтельствуютъ древніе писатели, воровство вошло въ привычку. Что Ап. говоритъ именно о рабахъ, объ этомъ можно заключать и изъ того, что онъ убѣждаетъ воровъ не къ возвращенію похищеннаго или растратченнаго имущества, но требуетъ отъ нихъ усиленной работы на пользу бѣдныхъ членовъ Церкви: очевидно, что воры не имѣли собственнаго имущества, которымъ могли бы возмѣстить причиненный другому съ ихъ стороны ущербъ, и что они могли загладить свой проступокъ только своими трудами—

29. Никакое гнилое слово да не исходитъ изъ устъ вашихъ, а только доброе для назиданія въ вѣрѣ, дабы оно доставляло благодать слушающимъ.

30. И не оскорбляйте Святаго Духа Божія, Которымъ вы запечатлѣны въ день искупленія.

29. Опять имѣется въ виду привычка язычниковъ къ «гнилымъ словамъ». Гнилое вноситъ порчу и вредъ туда, куда попадаетъ, и гнилое или безиравственное выраженіе и тѣмъ болѣе цѣлая рѣчь вноситъ развращеніе въ среду христіанскаго общества¹⁾.—*Къ назиданію въ вѣрѣ*—по Тишендорфу: къ созиданію или удовлетворенію данной потребности или нужды (*προς ἀποδορῆν τῆς χρείας*).—*Благодать*, т. е. и пріятность, и духовное благословеніе, духовную пользу.

30. Дурными рѣчами мы часто не стѣсняемся, потому что, какъ принято у насъ выражаться, дурное слово на вѣтеръ молвится. Но Ап. говоритъ, что такъ легкомысленно относиться къ гнилымъ словамъ нельзя: мы ими оскорбляемъ—точнѣе: *огорчаемъ* (*μη λογίζεσθε*) Святаго Духа Божія, Который таинственно присутствуетъ во всѣхъ нашихъ собраніяхъ (Мы—храмъ Св. Духа, Кор. VI, 19), а вѣдь въ этомъ Духѣ и вмѣстѣ съ Нимъ мы получили отъ Бога печать, съ какою мы должны предстать въ день окончательнаго нашего искупленія на послѣднемъ судѣ (*εις ἡμέραν ἀπολ. ср. I, 13*). Полученіе этого Духа совершилось въ принятіи таинства мѣропомазанія, слѣдовавшаго обыкновенно за крещеніемъ.

въ то время, какое у нихъ оставалось свободнымъ отъ ихъ служенія господамъ, напр., въ ночное время, какое давалось рабамъ для отдохновенія. Отсюда мы можемъ вывести и такое заключеніе, что въ первенствующей христіанской Церкви взносы на нужды бѣдняковъ получались не только отъ людей зажиточныхъ, но и отъ самыхъ послѣднихъ рабочихъ...

¹⁾ Нѣкоторые слишкомъ расширяютъ понятіе «гнилого слова» и полагаютъ, что Ап. здѣсь воспрещаетъ всякія бессодержательныя рѣчи, которыя ведутся просто для проважденія времени. Такъ *Майеръ* говоритъ: «для Апостола слова нашихъ устъ являются яснымъ отраженіемъ и обнаруженіемъ нашей внутренней, душевной, жизни. И такіа безполезныя (гнилыя) слова суть для него доказательство того, что «внутренній человѣкъ» говорящаго боленъ, что онъ — не таковъ, какимъ долженъ бы быть, если бы онъ былъ исполненъ божественной жизни... И такой взглядъ совершенно правиленъ, ибо кто своимъ сердцемъ находится въ дѣйствительномъ общеніи съ Богомъ, тотъ подчиняетъ всѣ свои мысли, рѣчи и поступки волѣ Божіей.. Тотъ же, кто чувствуетъ удовольствіе, слыша шутки всякаго рода, показываетъ этимъ, что онъ пустой и поверхностный человѣкъ» (посл. къ Ефес). Разсужденіе *Майера* нельзя не признать слишкомъ строгимъ и крайнимъ. Вѣдь веселая шутка часто разгоняетъ дурное настроеніе человѣка и оживляетъ энергію къ дѣятельности; достаточно указать на влияние шутки, какия допускали себѣ полководцы по отношенію къ солдатамъ во время тяжкихъ военныхъ переходовъ. Вѣдь дальше и Апостолъ говоритъ, что мы должны говорить то, что можетъ содѣйствовать назиданію или, точнѣе, созиданію человѣка, а современная педагогія утверждаетъ, что характеръ воспитанника образуется не только путемъ постоянно серьезныхъ наставленій и увѣщаній со стороны воспитателя, но также и прилично-веселою шуткою или веселымъ разговоромъ. Слѣдов., Апостолъ не могъ отвергать совершенно того, что можетъ служить на истинную пользу человѣка: онъ только своимъ увѣщаніемъ обращаетъ наше вниманіе на то, что всѣ наши рѣчи и разговоры не должны заходить за предѣлы доволеннаго христіанской моралью.

31. Всякое раздраженіе и ярость, и гнѣвъ и крикъ, и злорѣчіе со всякою злобою да будутъ удалены отъ васъ;

32. но будьте другъ ко другу добры, сострадательны, прощайте другъ друга, какъ и Богъ во Христѣ простилъ васъ.

Г Л А В А V.

1. Итакъ подражайте Богу, какъ чада возлюбленныя,

2. и живите въ любви, какъ и Христосъ возлюбилъ насъ и пре-

далъ Себя за насъ въ приношеніе и жертву Богу, въ благоуханіе приятное.

31. Ап. перечисляетъ нѣсколько отдѣльныхъ пороковъ, отъ которыхъ должны освобождаться христіане ¹⁾ и прежде всего указываетъ внутреннія душевныя состоянія—*раздраженіе* противъ ближняго, *ярость* или внутреннее скоропреходящее настроеніе гнѣва и *тѣвъ*, какъ состояніе болѣе продолжительное,—а потомъ внѣшнія проявленія этихъ чувствъ—*крикъ*, *злорѣчіе* или точиѣе: бранныя слова.—*Со всякою злобою*—т. е. христіанину не подобааетъ питать въ сердцѣ своемъ и злобы къ людямъ вообще, если даже она не будетъ выражаться въ опредѣленныхъ проявленіяхъ.

32. Напротивъ, христіане должны быть по отношенію другъ къ другу *добрыми*, т. е. вообще радушными, *сострадательными* тамъ, гдѣ они встрѣчаются съ несчастными, и *прощать другъ друга, грѣхи*, помня, что и сами мы получили прошеніе отъ Бога чрезъ крестныя заслуги Христа.

V.

Продолженіе наставленій общаго характера (I—21). Наставленія женамъ и мужьямъ (22—33).

1—21. Въ концѣ IV-й главы Ап. выяснилъ достаточно, что онъ понимаетъ подъ «справедностью», къ которой онъ призывалъ своихъ читателей (IV, 24). Теперь онъ даетъ наставленія касательно «святости» (см. тотъ же стихъ) Именно онъ предостерегаетъ читателей отъ увлеченія пороками, противными христіанской святости (1—10), а потомъ приглашаетъ обличать эти пороки (11—14), требуя, чтобы и сами христіане не подавали своимъ поведеніемъ повода къ соблазну (15—17). Наставленія о христіанской чистотѣ Ап. заключаетъ приглашеніемъ читателей исполняться Духомъ Божіимъ (18—21).

1—2. Эти оба стиха представляютъ собою заключеніе къ IV-й главѣ 32-му стиху. Въ отношеніи другъ къ другу христіанами должны царить любовь и всепрощеніе. Примѣромъ для нихъ, во первыхъ, долженъ быть Самъ Богъ, прощающій намъ наши прегрѣшенія (ср. Матѣ. V, 45 и VI, 13—14),

¹⁾ Нѣкоторые (напр. *Богданевскій*) полагаютъ, что Ап. имѣетъ въ виду только возможные въ будущемъ пороки, какимъ можетъ подвергнуться Ефесская церковь. Но съ такимъ предположеніемъ нельзя согласиться. Зачѣмъ бы Апостоль сталъ тратить время на обличеніе тѣхъ недостатковъ, какихъ еще не существовало? Развѣ въ жизни Ефесской церкви все было настолько благополучно, что Апостолу не оставалось въ чемъ пререкнуть читателей? Едва ли это возможно предположить...

3. А блудъ и всякая нечистота и любостязаніе не должны даже именоваться у васъ, какъ приличныо святымъ.

4. Также сквернословіе и пущословіе и смѣхотворство не приличны *вамъ*, а напротивъ благодареніе;

5. ибо знайте, что никакой блудникъ, или нечистый, или любостязатель, который есть идоло-служитель, не имѣетъ наслѣдія въ Царствѣ Христа и Бога.

6. Никто да не обольщаетъ васъ пустыми словами, ибо за это приходитъ гнѣвъ Божій на сыновъ противленія:

7. итакъ не будьте сообщниками ихъ.

8. Вы были нѣкогда тьма, а теперь—свѣтъ въ Господѣ: поступайте, какъ чада свѣта,

9. потому что плодъ Духа состоитъ во всякой благодости, праведности и истинѣ.

а потомъ—Господь Иисусъ Христосъ, Который по любви къ намъ принесъ Себя въ *приношеніе* (*προσφοράν*), именно въ жертвенное кровавое приношеніе (*θυσίαν*) для того, чтобы загладить грѣхи наши предъ Богомъ (указаніе на искупительное значеніе смерти Христовой ср. Евр. X, 10).—Въ *благодареніе пріятное*. Жертва Христова была вполне угодна Богу (ср. Лев. I, 9).

3—4. *Блудъ*—наиболѣе распространенный въ язычествѣ порокъ.—*Не должны именоваться*. Не только не должны существовать эти пороки, но и говорить-то о нихъ христіане между собою не должны, чтобы не навести кого либо изъ своихъ на дурныя мысли.—*Сквернословіе...* Это грѣхи языка. О *смѣхотворствѣ* (собственно: *хорошее обращеніе* — *εὐχρηστικά*) славянской нашъ переводъ даетъ понятіе очень опредѣленное. Это есть «кошунъ» или кошунство, т. е., по нашему, насмѣшки надъ священными предметами. (Слав. выраженіе «кошунъ» происходитъ отъ древняго слова «кошей», которое означало молодого человѣка изъ хорошаго рода. Такіе кошеи служили при дворахъ древнихъ великихъ князей и, очевидно, въ бесѣдахъ между собою не стѣснялись требованіями приличія...). Еще римскій писатель Плавтъ подмѣтилъ въ Ефесянахъ склонность къ непристойнымъ шуткамъ, и потому Ап. вполне основательно на этомъ пороѣ останавливаетъ вниманіе своихъ читателей.—*Благодареніе*—за все то, что вѣрующіе получили во Христѣ (см. II, 11 и сл.).

5—6. Нужно принять во вниманіе и то обстоятельство, что эти пороки ведутъ къ очень печальнымъ послѣдствіямъ: поддавшіеся имъ не получаютъ царства небеснаго (см. I Кор. 6, 9, 10) ¹⁾.—*Христа и Бога*. Христосъ здѣсь поставляется на одной ступени съ Богомъ и такимъ образомъ дается мысль о единосущіи Его съ Отцомъ.

7—9. Ап. дѣлаетъ изъ сказаннаго такой выводъ, что христіане не должны участвовать въ тѣхъ дѣлахъ, какія свойственны этимъ сынамъ противленія. Еще раньше, когда они, можно сказать, были *тьмою* или пребывали въ нравственной тьмѣ, такія дѣла были возможны среди нихъ, но теперь

¹⁾ Иногда у насъ высказывается такой взглядъ, что многіе пороки суть неизбежное слѣдствіе роста культуры и не должны быть выѣяемы въ вину тѣмъ, кто зараженъ ими. Ап., напротивъ, точно опредѣляетъ всѣ пороки, какъ грѣховное явленіе, какихъ не должно быть въ христіанскомъ обществѣ, до какихъ бы ступеней культуры оно ни дошло. Иначе христіане, такъ легко относящіеся къ существованію въ ихъ средѣ порочныхъ людей, поддаются одинаковому съ тѣми людьми осужденію.

10. Испытайте, что благо-
угодно Богу,

11. и не участвуйте въ без-
плодныхъ дѣлахъ тьмы, но и об-
личайте.

12. Ибо о томъ, что они дѣ-
лаютъ тайно, стыдно и говорить.

13. Все же обнаруживаемое дѣ-
лается явнымъ отъ свѣта, ибо все,
дѣлающееся явнымъ, свѣтъ есть:

ния необходимо жить какъ *чадамъ свѣта*, потому что они стали свѣтомъ или носителями евангельскаго свѣта и чистоты (ср. 2 Кор. VI, 14—15). Въдъ они находятся подъ дѣйствіемъ Духа Божія, а это должно сказываться въ извѣстныхъ *плодахъ*, какіе христіане должны приносить. Такими плодами являются *всякая благодать*, т. е. вообще хорошая, добродѣтельная жизнь, *праведность*, или справедливость въ отношеніи къ людямъ, и *истина*, т. е. отсутствіе всего ложнаго, котораго такъ много было въ жизни язычниковъ.

10. Далѣе христіане должны при всякихъ обстоятельствахъ представ-
лять себѣ, какъ относится къ тому или другому ихъ дѣлу Самъ Богъ, спра-
шивать себя, чего хочетъ отъ нихъ Богъ.

11. Ап. возвращается къ наставленію, начатому въ 7-мъ стихѣ. Онъ
убѣждаетъ читателей не имѣть общенія съ дѣлами тьмы. Дѣла эти онъ назы-
ваетъ *безплодными* потому, что *тьма* вообще такое условіе, при которомъ
невозможно растеніямъ приносить плоды: только солнечный свѣтъ даетъ де-
ревямъ силу плодороденія. II въ самомъ дѣлѣ, дѣла нечестивыя ведутъ
людей только къ погибели и смерти (ср. Рим. VI, 21—23). Но христіане въ
отношеніи къ такимъ дѣламъ не должны ограничиваться только удаленіемъ
отъ нихъ: они должны еще *обличать* ихъ словомъ (*ἐλέγχειν*—ср. 1 Тим. V, 20).
Нѣкоторые толкователи подъ «обличеніемъ» разумѣютъ обличеніе своею жизнью.
Но съ такимъ толкованіемъ нельзя согласиться, потому что обличеніе жизнью
уже имѣется въ виду въ словахъ: «не участвуйте въ дѣлахъ»... Притомъ
глаголь *ἐλέγχειν* и обычно употребляется въ значеніи словеснаго обличенія ¹⁾.

12. Обличать порочныя дѣла нужно потому, что они въ самомъ дѣлѣ
до того ужасны, что о нихъ противно и говорить; въ особенности это нужно
сказать о тѣхъ, которыя одѣты покровомъ тайны ²⁾.

13. Польза отъ обличенія состоитъ въ томъ, что *все обнаруживаемое*.
т. е. будучи обнаруживаемо при свѣтѣ христіанской истины (*отъ свѣта*)

¹⁾ Въ наше время существуетъ взглядъ, по которому никто не въ правѣ судить о
нравственномъ обликѣ своего ближняго. Многие говорятъ, что нравственность—лично-
дѣло каждаго, дѣло частное, въ которое никто не имѣетъ права и основанія вмѣшиваться.
Нѣкоторые любители выпить неумѣренно даже прямо называютъ испрошеннымъ и неза-
кономѣрнымъ вмѣшательствомъ въ ихъ дѣла, когда пастырь церкви, напр., внушаетъ
имъ мысль о вредѣ неумѣреннаго употребленія спиртныхъ напитковъ... Ап. совершенно
иначе смотритъ на дѣло. По его убѣжденію, въ христіанскомъ обществѣ нѣтъ ничего
«частнаго»,—все имѣетъ тѣснѣйшую связь съ цѣлымъ, и потому христіане обязаны забо-
титься о нравственномъ состояніи ближняго и воздѣйствовать на него въ извѣстныхъ
случаяхъ словомъ обличенія. Въ самомъ дѣлѣ, если страдаетъ одинъ членъ тѣла, то съ
нимъ страдаютъ и всѣ прочіе (I Кор. XII, 26), и точно тоже бываетъ и въ церковномъ
обществѣ.

²⁾ Ап. здѣсь хочетъ сказать, что все порочное не должно быть предметомъ разго-
воровъ въ христіанскомъ обществѣ. Этимъ самымъ онъ осуждаетъ цѣлый циклъ совре-
менныхъ беллетристическихъ произведеній, которыя избираютъ своимъ предметомъ разныя
безнравственныя явленія современности. Изъ среды христіанскаго общества должны быть
изгнаны всѣ, напр., романы, которыя будятъ нездоровую чувственность и приучаютъ
читателя легкомысленно относиться къ самому безнравственному образу жизни.

14. почему сказано : встань, спящий, и воскресни изъ мертвыхъ, и освѣтитъ тебя Христосъ.

15. Итакъ смотрите, поступайте осторожно, не какъ неразумные, но какъ мудрые,

16. дорожа временемъ, потому что дни лукавы.

17. Итакъ не будьте неразумительны, но познавайте, что есть воля Божія.

18. И не упивайтесь виномъ,

становится явнымъ въ своей натурѣ—въ данномъ случаѣ это сказано о порокахъ языческихъ, которые сильнѣе отбѣняются въ своемъ безобразіи предъ свѣтомъ христіанской нравственности.—*Ибо все, дѣлающееся...* т. е. таковъ уже общій законъ существующаго: все, что можно видѣть, представляется свѣтомъ или свѣтлымъ, непокрытымъ (*свѣтъ*—здѣсь въ общемъ значеніи этого слова, т. е. вѣчно освѣщенное).

14. Потому, что обличеніе полезно, и Богъ обращается къ грѣшнику, пребывающему въ духовномъ усыпленіи, какъ бы въ состояніи смерти, съ призывомъ: «вставай» (вмѣсто: «сказано», какъ въ русск. пер. нужно читать: «говорить») — по греч. λέγει. Откуда взяты эти слова—неизвѣстно. Лучше всего принять то предположеніе, что онѣ составляютъ отрывокъ изъ какого нибудь христіанскаго гимна, въ которомъ есть нѣкоторые отзвуки изъ книги пр. Исаи (LII, 1—*встань*. XXVI, 19: *воскреснутъ мертвые* и LX, 1: *придетъ твой свѣтъ*).

15—16. Обличая другихъ, христіане сами уже непременно обязаны слѣдить за собою. *Смотрите, поступайте...* точнѣе: «смотрите, насколько осторожно вы поступаете» (осторожность же—необходима).—*Дорожа временемъ*—точнѣе: «покупая время, приобретаая его въ собственность». Этимъ Ап. научааетъ вѣрующихъ пользоваться каждымъ моментомъ времени, какъ купленнымъ за деньги, для дѣланія добрыхъ дѣлъ. Неразумный не дорожитъ временемъ, думая, что оно ничего не стоитъ, а мудрый понимаетъ все его значеніе. Къ этому побуждаетъ его и то соображеніе, что «дни лукавы», т. е. наше время таково, что требуется напряженіе всѣхъ силъ, использованіе всего времени для того, чтобы можно было сдѣлать что нибудь дѣйствительно полезное.

17. *Итакъ*—точнѣе: «ради этого», т. е. ради того, что вамъ нужно быть мудрыми (ст. 15).—*Не будьте неразумительны*—т. е. не показывайте себя такими: выраженіе: μή γίνεσθε не даетъ здѣсь мысли о томъ, что ефесскіе христіане на самомъ дѣлѣ неразумительны. Неразумителенъ человѣкъ, когда онъ не дѣлаетъ надлежащаго употребленія изъ своего разсудка, а такими христіане, конечно, не были, хотя и могли стать. *Познавайте*, т. е. старайтесь опредѣлить въ каждомъ случаѣ, какова тутъ воля Божія (по другимъ чтеніямъ—воля Господня, т. е. Христова).

18. Для того, чтобы ясно понимать требованія воли Божіей нужно устранить все, что мѣшаетъ человѣку сосредоточиться въ себѣ самомъ. Тутъ прежде всего такую помѣху являетъ страсть къ вину. Вмѣсто того чтобы, какъ язычники, упиваться виномъ, въ которомъ подучаетъ свое начало *распутство* или всякая несдержанность (ἀσωτία)¹⁾, христіане должны исполняться

¹⁾ Ап. хотя и не запрещаетъ употребленія вина вообще (онъ говоритъ только, чтобы христіане «не упивались»), но тѣмъ не менѣе даетъ понять, что вино ведетъ ко всякаго рода излишествамъ и что, слѣдовательно, оно для многихъ очень опасно, въ особенности же—прибавимъ—потому, что рѣдко кто можетъ опредѣлить для себя «мѣру» употребленія вина, при которой бы вино не произвело для него печальныхъ послѣдствій. «Огонь въ кровѣ, влагается и малымъ количествомъ вина» (еп. Теофанъ).

отъ котораго бываетъ распутство; но исполняйтесь Духомъ,

19. назидая самихъ себя псалмами и славословіями и пѣснопѣніями духовными, поя и воспѣвая въ сердцахъ вашихъ Господу,

20. благодаря всегда за все Бога и Отца, во имя Господа нашего Иисуса Христа,

21. повинуюсь другъ другу въ страхѣ Божиємъ.

22. Жены, повинуйтесь своимъ мужьямъ, какъ Господу,

23. потому что мужъ есть глава жены, какъ и Христосъ глава Церкви, и Онъ же Спаситель тѣла.

Духомъ, т. е. достигать полноты чрезъ Духъ Божій (ἐν πνεύματι). Ап. какъ бы хочетъ сказать, что хрістіане будутъ имѣть желанную полноту радости, но эту радость они получаютъ только предавая себя воздѣйствію Св. Духа.

19. Какимъ способомъ достигнуть этой полноты истинной хрістіанско-духовной радости? Во-первыхъ, обращаясь другъ къ другу (по-русски неправильно: «назидая себя») въ различныхъ формахъ хрістіанской поѣви: *псалмахи*—вѣрше всего, новозавѣтныхъ, которые сочиняли тогдашніе хрістіане (см. 1 Кор. XIV, 26), *славословіяхъ* или гимнахъ—тоже новозавѣтныхъ и *пѣснопѣніяхъ духовныхъ* или, точнѣе, одахъ, которыя названы *духовными* по своему происхожденію отъ *Духа Святаго* (примѣръ таковой—XIII-я глава 1-го пос. къ Кор.)¹⁾. Во-вторыхъ, такое настроеніе достигается воспѣваніемъ Господа Иисуса Христа въ своихъ сердцахъ и, наконецъ, въ третьихъ, постояннымъ вознесеніемъ благодарности Богу во имя Христа. Последнее. т. е. благодареніе, особенно полезно потому, что самъ благодарящій, вспоминая о благодѣяніяхъ Христа, держится, такъ сказать, въ той сферѣ, въ какой пребываетъ Самъ Христосъ.

21. Стихъ этотъ представляетъ переходъ къ слѣдующимъ увѣщаніямъ, обращеннымъ къ женамъ, мужьямъ и другимъ членамъ хрістіанской семьи.

22—33. Женамъ Ап. предписываетъ, чтобы они повиновались своимъ мужьямъ, а мужьямъ велеть любить своихъ женъ до готовности положить за нихъ свою жизнь, подобно тому, какъ Христосъ предалъ Себя на смерть для спасенія людей. При этомъ Ап. излагаетъ ученіе о хрістіанскомъ бракѣ какъ объ образѣ единаго неразрывнаго союза Христа съ Церковью.

22. *Какъ Господу*, т. е. ваше послушаніе должно быть таково, какъ если бы это было послушаніе Самому Христу, т. е. такое же искреннее, такое же полное.

23. Основаніе для такого послушанія состоитъ въ томъ, что мужъ есть *глава жены* (ср. 1 Кор. XI, 8, 9), при томъ имѣющій своимъ образцомъ Самого Христа въ Его отношеніи къ Церкви.—*И Онъ же...*, т. е. Христосъ, потому называется главою Церкви, что Онъ есть ея спаситель (*тѣла*, т. е. Церкви).

¹⁾ Въ первенствующей хрістіанской Церкви много пѣли, какъ объ этомъ можно заключать изъ многочисленныхъ отрывковъ хрістіанскихъ гимновъ, встрѣчающихся хотя бы, напр., въ посланіяхъ Ап. Павла. Плиній въ письмѣ къ Траяну говоритъ, что хрістіане собираются до восхода солнца и взаимно поютъ пѣснь Христу, какъ Богу (*Богдешевскій*, стр. 623). Такія пѣснопѣнія весьма полезны были для поддержанія хрістіанской радости въ душахъ людей, гонимыхъ языческимъ правительствомъ. Нѣтъ сомнѣнія, что и въ наши дни хорошее пѣніе религіозныхъ и патріотическихъ, а равно и другихъ свѣтскихъ пѣсней сослужило бы хорошую службу въ дѣлѣ нравственнаго воспитанія нашего народа, согласно поговѣркѣ: «гдѣ поютъ, тамъ ты можешь оставаться спокойнымъ—злые люди не поютъ».

24. Но какъ Церковь пови- | мужьямъ во всемъ.
нуется Христу, такъ и жены своимъ

24. Но какъ Церковь... т. е.: но отсюда слѣдуетъ (ἀλλὰ), что какъ Церковь... Во всемъ—конечно, въ томъ, что не нарушаетъ требованій христіанской нравственности.—По поводу сказаннаго Апостоломъ объ отношеніи жены къ мужу нѣкоторые богословы говорятъ, что Павлова этика не приемлема уже къ потребностямъ настоящаго времени. Все, что говорилъ Апостолъ, сказано имъ будто бы съ отношеніемъ къ близкому наступленію конца міра и не разчитано на продолжительное существованіе христіанской Церкви. Теперь отношенія живннныя—совсѣмъ не такія, какія существовали при Апостолахъ, и, въ частности, положеніе женщины кореннымъ образомъ измѣнилось... Но съ такими разсужденіями нельзя согласиться. Этика Ап. Павла имѣетъ въ своемъ основаніи ученіе Христа, которое для насъ, христіанъ, во всѣхъ религіозныхъ и нравственныхъ вопросахъ остается наивысшимъ авторитетомъ, тѣмъ болѣе, что Христосъ въ Своей жизни осуществилъ тѣ нравственныя требованія, какія предлагаетъ всѣмъ Своимъ послѣдователямъ. Затѣмъ. Этика Ап. Павла представляетъ собою органическое обнаруженіе христіанской вѣры, какъ она возвѣщена была Христомъ и Апостолами, и если вѣра эта сохраняется среди современнаго христіанства, то вмѣстѣ съ нею должна сохраняться и Апостольская мораль... Далѣе. Апостольская этика является приложимою ко всѣмъ временамъ и отношеніямъ потому, что она не есть казуистическій правоучительный кодексъ, который имѣетъ въ виду упорядочить отдѣльныя нравственныя дѣянія, но выражаетъ собою только всеобщія, великія нравственныя основныя мысли и основоположенія, примѣненіе которыхъ въ отдѣльныхъ случаяхъ предоставляется самому человѣку и возможно при самыхъ разнообразныхъ обстоятельствахъ. Наконецъ, исторія научаетъ насъ, что всякое отступленіе отъ основныхъ положеній новозавѣтной этики сопровождалось опасными послѣдствіями и для отдѣльныхъ людей, и для цѣлаго общества. Такимъ образомъ необходимо признать, что новозавѣтная мораль вообще и въ частности этика Ап. Павла имѣетъ пребывающее, постоянное значеніе въ жизни христіанъ всѣхъ временъ. Въ частности, нечего смущаться тѣмъ, что Ап. Павелъ здѣсь требуетъ подчиненія жены мужу, что прогнорѣчатъ современному ученію о женской эмансипаціи и равноправности жены съ мужемъ. Прежде всего нужно сознать, что Ап., какъ и вообще христіанство, вовсе не хочетъ унижить женщину. Христіанство, напротивъ, освободило женщину отъ того рабскаго положенія, въ какомъ она находилась въ дохристіанскомъ мірѣ, и признало за нею религіозное и нравственное равенство съ мужчиною. Если Ап. подчиняетъ женщину мужчйнѣ въ условіяхъ домашней жизни, то дѣлаетъ это согласно съ творческимъ установленіемъ Бога, по которому оба пола имѣютъ свои особыя преимущества и границы дѣятельности. Преимущество мужа—физическая сила, интеллигентность и волевая энергія, преимущество женщины—расположеніе къ практическимъ занятіямъ, душевность и энергія пассивности. Сообразно съ этимъ, будетъ совершенною несправедливостью, если на женщину будутъ возлагаться тѣ же обязанности, какія и на мужчину, и если ей будутъ предоставляться тѣ права, какія могутъ предоставляться только людямъ, несущимъ извѣстныя обязанности, т. е. мужчинамъ: права всегда должны соотвѣтствовать обязанностямъ, и гдѣ не исполняются обязанности, тамъ не могутъ быть предоставляемы и права. Отсюда слѣдуетъ, что уже по божественному опредѣленію мужу подобаеъ первенство въ семейной жизни, потому что это первенство есть, собственно говоря, совокупность извѣстныхъ обязанностей, которыя не по силамъ женѣ. Притомъ Ап. обращается именно къ же-

25. Мужья, любите своихъ женъ, какъ и Христосъ возлюбилъ Церковь и предалъ Себя за нее,

26. чтобы освятить ее, очистивъ банею водною, посредствомъ слова;

27. чтобы представить ее Себѣ славною Церковью, не имѣющею пятна, или порока, или чего-либо подобнаго, но дабы она была свята и непорочна.

28. Такъ должны мужья любить своихъ женъ, какъ свои тѣла: любящій свою жену любить самого себя.

29. Ибо никто никогда не имѣлъ ненависти къ своей плоти, но питаетъ и грѣетъ ее, какъ и Господь Церковь,

30. потому что мы члены Тѣла Его, отъ Плоти Его и отъ костей Его.

намъ-христіанкамъ, которыя понимаютъ, что ихъ повиновеніе мужьямъ не есть что-либо вынужденное отъ нихъ, а предъявляется ими потому, что онѣ видятъ въ мужѣ представителя Господа Иисуса Христа, Который и Самъ невидимо и таинственно присутствуетъ въ семьѣ (ст. 21). Разъ жена повинуется своему мужу «въ Господѣ»,—для нея уже теряетъ всякую остроту вопросъ о правахъ женщины-жены.

25—27. Но если мужъ есть глава жены и жена обязана ему повиноваться, то—отсюда начинается увѣщаніе къ мужьямъ—и мужья обязаны свои требованія къ женамъ соразмѣрять съ любовью. Они должны любить своихъ женъ и любить именно такъ, какъ Христосъ возлюбилъ Церковь и Себя предалъ за нее. Такимъ образомъ Ап. научаетъ мужей самопожертвованію въ видахъ истинной пользы ихъ женъ. Но сейчасъ же, во избѣжаніе всякихъ недоразумѣній и перетолкованій, какимъ могло подвергнуться это требованіе Апостола со стороны женъ, Ап. указываетъ границы, какими должно опредѣляться это самопожертвованіе мужа. Христосъ—говоритъ онъ—Своимъ самопожертвованіемъ хотѣлъ освятить Церковь, очистивъ ее предварительно банею водною или смовеніемъ, какое получается въ таинствѣ крещенія, посредствомъ слова, т. е. посредствомъ тайнодѣйственной формулы, произносившейся при крещеніи: «во имя Отца и Сына и Святаго Духа» (Злат., Теодоритъ). Конечною цѣлью, какую имѣлъ при этомъ Христосъ, было то, чтобы содѣлать Церковь чистою и непорочною и поставить ее рядомъ съ Собою какъ невѣсту, въ день Своего второго пришествія, хотя она и теперь уже является такою невѣстою для тѣхъ, кто способенъ видѣть ея величіе (Апок. XIX, 7, 8). Значить, и любовь мужа къ женѣ должна доходить до самопожертвованія только тамъ, гдѣ дѣло идетъ объ истинномъ благѣ жены: во всѣхъ же другихъ случаяхъ, когда требованія жены къ самоотверженію мужа не имѣютъ такого основанія, понятно, странно было бы требовать отъ мужа, чтобы онъ непременно жертвовалъ собою для жены.

28—30. Тутъ новое разъясненіе, почему мужья должны любить своихъ женъ: жены составляютъ собою собственные тѣла своихъ мужей, образуютъ, по своему происхожденію, такъ сказать, составную часть ихъ собственной личности. Но если это такъ, то жена можетъ быть названа «плотію» своего мужа, а «плоть» свою всякому любить естественно и необходимо: никто не станетъ причинять вредъ своему организму, лишая его необходимыхъ заботъ (питаетъ и грѣетъ ее). Такъ и Христосъ питаетъ Церковь, какъ хлѣбъ жизни (Іоан. VI, 48), и грѣетъ ее, какъ пастьеръ добрый овечку. Вѣдь мы—прибавляетъ Ап.—дѣйствительно, члены тѣла Христова произошли отъ плоти Его и отъ костей Его, подобно тому, какъ Ева произошла отъ ребра Адамова. Впрочемъ, по объясненію св. Іоанна Златоуста, выраженіе: «отъ плоти

31. Посему оставитъ человекъ отца своего и мать и прильпится къ женѣ своей, и будутъ двое одна плоть (Быт. 2, 24).

32. Тайна сія велика; я гово-

рю по отношенію ко Христу и къ Церкви.

33. Такъ каждый изъ васъ да любитъ свою жену, какъ самого себя; а жена до боится своего мужа.

Его» (и костей Его) указываетъ просто на то, что мы *поистинѣ* произошли отъ Христа, какъ отъ новаго родоначальника. Можно прибавить, что мы имѣемъ въ себѣ Христа, носимъ, такъ сказать, въ своемъ новомъ существованіи Его родъ и сущность (*Эвальдъ*).

31—32. Такъ какъ жена является собственнымъ тѣломъ мужа, то естественно или въ виду этого—какъ сказано въ кн. Бытія (II, 24)—*человекъ*, т. е. мужъ *оставитъ* или долженъ оставить, согласно божественному установленію, *отца и мать свою*, чтобы всецѣло посвятить себя своей женѣ и своей семьѣ вообще. Эта *тайна* брака, союза между мужчиною и женщиною, чрезвычайно важна, «велика»: трудно понять, въ самомъ дѣлѣ, какъ установилось такое влеченіе мужа къ женѣ. Но Ап. Павелъ не хочетъ входить въ подробное ея раскрытіе, а останавливается только на сходствѣ этой тайны съ тайною отношенія Христа къ Церкви. Эти отношенія напоминаютъ собою именно отношенія мужа къ женѣ ¹⁾.

33. Такъ—по греч. *πλήν* собственно значить: «впрочемъ», «однако», но имѣеть значеніе и простого переходнаго союза: «но». «И» здѣсь вмѣсто «такъ» и поэтому можно поставить союзъ «но». Ап. такъ проникнуть мыслью о важности тайны брака, и соединенныхъ съ бракомъ обязанностей мужа, что считаетъ нужнымъ еще разъ сказать о нихъ въ заключеніе рѣчи о бракѣ.—*Да боится*. Здѣсь имѣется въ виду не рабскій страхъ, боязню наказанія, а боязню, какову мы чувствуемъ, когда думаемъ, какъ бы не оскорбить любимаго человѣка нашимъ поступкомъ. Это тоже, что добровольное повиненіе ²⁾.

¹⁾ Такимъ образомъ здѣсь раскрывается ученіе о брачномъ союзѣ. Если допустить ту мысль, что Апостолъ имѣеть здѣсь въ виду только браки, заключенные въ христіанствѣ, то можно сказать, что онъ здѣсь называетъ бракъ *тайнствомъ* въ смыслѣ учрежденія церковнаго. Но если видѣть здѣсь опредѣленіе брака вообще и въ частности, заключеннаго еще въ язычествѣ, то тогда нужно будетъ и понимать слова Апостола какъ выраженіе преклоненія предъ величїемъ тайны, какову представляетъ всякое соединеніе брачное, въ какомъ бы исповѣданіи оно ни предполагалось. За послѣднее, кажется, говорить и пониманіе, какого держался по отношенію къ этому мѣсту Іоаннъ Златоустъ. Онъ говоритъ: «поставивъ это великое таинство, заключающее въ себѣ какую-то неизглаголанную премудрость» (см. у *Богдановскаго*, стр. 643).

²⁾ Что глаголъ «бояться» (*φοβέσθαι*) имѣеть здѣсь дѣйствительно такой смыслъ, а вовсе не обозначаетъ положеніе жены какъ невольницы въ домѣ мужа,—это видно уже изъ всего того, что выше сказано о значеніи брака. Кромѣ того, и въ классическомъ греческомъ языкѣ глаголъ *φοβέσθαι*: имѣеть иногда смыслъ «уважать», «заботиться». Такъ, Платонъ говоритъ, что мы должны *φοβέσθαι τὸ σῶμα* — уважать, чтить тѣло (см. у *Эвальда*, стр. 243).

ГЛАВА VI.

- | | |
|---|--|
| <p>1. Дѣти, повинуйтесь своимъ родителямъ въ Господѣ, ибо сего <i>требуетъ</i> справедливость.</p> <p>2. Почитай отца твоего и мать: это — первая заповѣдь съ обѣтованіемъ:</p> <p>3. Да будетъ тебѣ благо, и</p> | <p>будешь долголѣтенъ на землѣ (Исх. 20, 12).</p> <p>4. И вы, отцы, не раздражайте дѣтей вашихъ, но воспитывайте ихъ въ ученіи и наставленіи Господнемъ.</p> <p>5. Рабы, повинуйтесь господамъ</p> |
|---|--|

I.

Отношеніе дѣтей къ родителямъ и родителей къ дѣтямъ (1—4). Отношенія между господами и рабами (5—9). Борьба христіанъ съ злыми духами (10—20). Заключение (21—24).

1—4. Дѣти должны оказывать послушаніе своимъ родителямъ, а отцы не должны раздражать своихъ дѣтей несправедливою строгостью.

1. *Въ Господѣ*, т. е. во Христѣ. Повиновеніе дѣтей родителямъ должно быть вполне согласнымъ съ требованіями христіанства: оно свободно, основано на любви и не должно простирается далѣе дозволеннаго закономъ Христовымъ.—*Справедливость*. Этого требуетъ и общее человѣческое чувство справедливости.

2. *Первая съ обѣтованіемъ*. Первые четыре заповѣди Десятословія не имѣютъ при себѣ обѣщаній награды за ихъ исполненіе (нѣкоторое исключеніе—вторая): пятая заповѣдь—первая, въ которой ясно и опредѣлено, упомянута и награда за ея исполненіе.¹⁾

3. Слово пятой заповѣди: «доброй, которую Господь тебѣ даетъ» (Исх. XX, 12) Ап. не приводитъ, потому что они ограничиваютъ приложеніе заповѣди только областью народа Израильскаго (*тебѣ*), а Апостоль имѣеть въ виду дать наставленіе *во всемъ дѣтямъ* *всѣхъ націй*...—Замѣтить нужно, что изъ этого обращенія къ дѣтямъ видно, что въ Апостольской церкви и дѣти принимали крещеніе и обучались христіанской вѣрѣ. Еще Ап., какъ и ветхозавѣтное Десятословіе, обѣщаетъ награду дѣтямъ за послушаніе здѣсь, на землѣ, а не на небѣ. Это само по себѣ въ большинствѣ случаевъ бываетъ, но, конечно, не исключаетъ и возможности противоположнаго: очевидно, Ап. имѣеть въ виду при этомъ, что воля Божія хочетъ именно здѣсь на землѣ наградить послушнаго своимъ родителямъ ребенка.

4. *Отцы*. Направленіе воспитанію дѣтей даетъ отецъ и потому о матеряхъ Ап. не упоминаетъ. Главнымъ отвѣтчикомъ за дѣтей является также отецъ.—*Въ ученіи и наставленіи*, т. е. вообще посредствомъ обыкновенныхъ воспитательныхъ мѣръ.—*Въ наставленіи словесѣмъ*—въ словесныхъ наставленіяхъ, посредствомъ разговоровъ.—*Господнемъ*. Всѣ эти мѣры воспитательныя должны быть согласны съ закономъ Христа.

5—9. Отъ рабовъ-христіанъ Ап. также требуетъ повиновенія своимъ господамъ во имя Христова, а рабовладѣльцевъ научаетъ мягкости въ обращеніи съ своими рабами.

¹⁾ По *Эвальду*, это—«заповѣдь *первостепенная* во всемъ ветхозавѣтномъ обѣтованіи» (ἐν ἀπαρχῇ) т. е. въ откровеніи В. Завѣта.

своимъ по плоти со страхомъ и трепетомъ, въ простотѣ сердца вашего, какъ Христу,

6. не съ видимою только услужливостію, какъ челоуѣоугодники, но какъ рабы Христовы, исполняя волю Божию отъ души,

7. служа съ усердіемъ, какъ Господу, а не какъ челоуѣкамъ,

8. зная, что каждый получить отъ Господа по мѣрѣ добра, которое онъ сдѣлалъ, рабъ ли, или свободный.

9. И вы, господа, поступайте съ ними такъ же, умѣряя строгость зная, что и надъ вами

самими и надъ ними есть на небесахъ Господь, у Котораго нѣтъ лицепріятія.

10. Наконецъ, братія моя, укрѣпляйтесь Господомъ и могуществомъ силы Его;

11. облекитесь во всеоружіе Божіе, чтобы вамъ можно было стать противъ козней діавольскихъ,

12. потому что наша брань не противъ крови и плоти, но противъ начальствъ, противъ властей, противъ міроправителей тьмы вѣка сего, противъ духовъ злобы поднебесныхъ.

5. *Господамъ по плоти.* Душею своею, слѣдов., рабъ-христіанинъ принадежить только Христу.—*Со страхомъ и трепетомъ*—здѣсь несомнѣнно эти слова обозначаютъ почтеніе, какое свойственно рабу-христіанину къ тому, котораго воля Божія поставила его господномъ.—*Въ простотѣ*, т. е. съ полною искренностію.—*Какъ Христу*, т. е. должны въ хозяинѣ своемъ, приказывающемъ сдѣлать то и то, видѣть челоуѣка, дѣйствующаго въ силу полномочія, предоставленнаго ему Христомъ.

6—7. Болѣе обстоятельное изображеніе послушанія, какое долженъ рабъ-христіанинъ оказывать своему господину.

8. Обѣщаніе награды послушному рабу вполне согласно съ ученіемъ Самого Господа Иисуса Христа (Матѣ. XXIV, 46, 47). Такое обѣщаніе награды именно отъ Господа на небѣ, а не на землѣ было необходимо въ виду того, что жизнь раба во всякомъ случаѣ была тяжела и услуги раба не всегда въ достаточной степени оцѣнивались его господиномъ.

9. Имѣя въ виду рабовладѣльцевъ христіанъ, Ап. убѣждаетъ ихъ такъ же хорошо относиться къ рабамъ своимъ, какъ и тѣ относятся къ исполненію ихъ приказаній.—*Умѣряя*—правильнѣе: «не примѣняя мѣры строгости». Послѣднія могли быть признаваемы неизбѣжными только тамъ, гдѣ рабы мыслились какъ люди, враждебно настроенные къ своему господину, что имѣло мѣсто въ языческихъ домахъ, а не среди христіанъ.

10—24. Христіанину приходится вести трудную борьбу съ злыми духами, которые дѣйствуютъ большею частью чрезъ злыхъ людей. Въ этой борьбѣ христіанинъ долженъ приложить всѣ силы свои, какія ему даны въ христіанствѣ. Борьба эта предлежитъ и самому Ап. Павлу, а Ефесяне должны молиться поэтому за него, чтобы онъ одолѣлъ въ этой борьбѣ.

10. *Наконецъ*—правильнѣе: «въ остальномъ», «что касается остального». Ап., очевидно, многое бы хотѣлъ сказать Ефесянамъ, но все это многое онъ сосредоточиваетъ въ слѣдующемъ далѣе увѣщаніи—запасть достаточными силами для борьбы съ духами злобы, для которой они должны находить помощь у Господа Иисуса Христа.

11—12. *Всеоружіе Божіе*—это тѣ добродѣтели, о которыхъ Ап. говорить далѣе съ 13-го стиха.—*Плоть и кровь*—это люди, враждебные христіанству. Они дѣйствуютъ противъ христіанъ не сами по себѣ, а какъ ору-

13. Для сего примите всеоружіе Божіе, дабы вы могли противостать въ день злый и, все преодолевши, устоять.

14. Итакъ станьте, препоясавши чресла ваши истиною и облечшись въ бровю праведности,

15. и обувши ноги въ готовность благовѣствовать миръ;

16. а паче всего возьмите щитъ вѣры, которымъ возможете угасить всѣ раскаленные стрѣлы лукаваго;

17. и шлемъ спасенія возьми-

те, и мечъ духовный, который есть Слово Божіе;

18. всякою молитвою и прошеніемъ молитесь во всякое время духомъ, и старайтесь о семъ самымъ со всякимъ постоянствомъ и моленіемъ о всѣхъ святыхъ

19. и о мнѣ, дабы мнѣ дано было слово, устами моими открыто съ дерзновеніемъ возвѣщать тайну благовѣствованія,

20. для котораго я исполняю посольство въ узахъ, дабы я смѣло проповѣдывалъ, какъ мнѣ должно.

дѣя злыхъ духовъ, думающихъ чрезъ нихъ положить конецъ распространенію Евангелія.—*Міроправителей*—см. Іоан. XII, 31.—*Поднебесныхъ*.—Они живутъ не въ самыхъ небесахъ, а ниже ихъ, не въ особенно большой высотѣ надъ землею.

13—15. *Въ день злый*—когда враги ополчаются на христіанъ со всею силою.—*Препоясавъ чресла истиною*—т. е. утвердивъ въ себѣ увѣренность въ истинности того дѣла, за которое боретесь. Эта увѣренность, какъ поясъ на широкой одеждѣ, даетъ воину духовному ловкость въ борьбѣ съ врагами, потому что увѣренность въ себѣ—уже половина побѣды.—*Броня праведности*, т. е. праведныя намѣренія, отсутствіе всякихъ побочныхъ интересовъ.—*Обувъ ноги...* Твердымъ шагомъ пойдетъ тотъ воинъ, который воспитаетъ въ себѣ увѣренность, что несетъ съ собою высшее благо—миръ съ Богомъ (I, 2; II, 14) или спасеніе. Лучше перевести: «обувшись въ готовность, какую даетъ или сообщаетъ Евангеліе или проповѣдь мира».

16—17. *Паче всего*—точнѣе: «на все то, что ранѣе упомянуто, надо взять или прикрыться щитомъ вѣры»—конечно, *щиты*, какъ увѣренности въ истинѣ христіанства. Это щитъ очень большой (*θυρετός*), покрывавшій все туловище воина, въ который могли попасть, безъ вреда для носителя этого щита, и стрѣлы, которыя иногда метались зажженными.—*Шлемъ спасенія*, т. е. увѣренность въ томъ, что мы спасены заслугами Христа.—*Мечъ духовный*, т. е. подаваемый Духомъ Божіимъ.—*Слово Божіе*—т. е. Евангеліе (ср. Рим. I, 16 и Мате. IV, 4).

18. Духовная борьба непременно должна сопровождаться молитвою къ Богу. Эта молитва—*всякая*, т. е. принимаетъ различный характеръ по мѣрѣ нужды, какую чувствуетъ духовный воинъ. Молитва должна совершаться *съ Духъ Божіимъ*, который помогаетъ намъ въ молитвахъ (ср. Рим. VIII, 26). При этомъ духовный воинъ долженъ постоянно молиться и о всѣхъ христіанахъ (*святыхъ*), такъ какъ и всѣ они ведутъ духовную борьбу съ духами злобы (*постоянствомъ и моленіемъ*—постоянно молясь). «Никогда не будетъ того, чтобы ты, во время молитвы, имѣя въ виду одного себя, такимъ образомъ, привлекъ къ себѣ милость Божію» (Златоустъ).

19—20. Въ частности, Ап. проситъ у Ефесянъ молитвъ о немъ самомъ, чтобы ему было дано свободно высказать все, что нужно, предъ римскими судьями, чтобы на него смотрѣли какъ на посланника Христа и предоставили

21. А дабы и вы знали о моихъ обстоятельствахъ и дѣлахъ, обо всемъ извѣститъ васъ Тихикъ, возлюбленный братъ и вѣрный въ Господѣ служитель,

22. котораго я и послалъ къ вамъ для того самаго, чтобы вы

узнали о насъ и чтобы онъ утѣшилъ сердца ваши.

23. Миръ братіямъ и любовь съ вѣрою отъ Бога Отца и Господа Іисуса Христа.

24. Благодать со всѣми, неизмѣнно любящими Господа нашего Іисуса Христа. Аминь.

ему свободно высказать повелѣнія его Господина, Царя - Христа, какъ позволяется другимъ посланникамъ выражать желанія приславшихъ ихъ царей.

21—24. Въ заключеніи Ап. сообщаетъ читателямъ, что подробности о положеніи Апостола въ Римѣ сообщить имъ Тихикъ (см. Дѣян. XX, 4).— *Неизмѣнно*—*ἐν ἀφάρσει*—нетѣбно. Любовь ко Христу должна быть неизмѣнная, неподдающаяся никакимъ разрушающимъ вліяніямъ.
